

Vol 2. n. 1. 2021



**REVISTA  
ZABELÊ**  
DISCENTES PPGANT- UFPI

**DOSSIÊ ANTROPOLOGIA NORTE E NORDESTE**

Org. Abimael Carneiro- Cristhyan Silva- Deanny Lemos-  
Jennifer Pereira- Lorrana Lima

*Revista Zabelê*  
*Discentes PPGANT - UFPI*  
*Programa de Pós-Graduação em*  
*Antropologia da Universidade Federal do Piauí*  
*Campus Universitário Ministro Petrônio Portela, Bairro Ininga,*  
*Teresina, Piauí,*  
*CEP 64049-550 - Tel.: (86) 3237-2152*

**Reitor**

*Prof. Dr. Gildásio Guedes Fernandes*

**Vice-Reitor**

*Prof. Dr. Viriato Campelo*

**Conselho Editorial**

*Abimael Gonçalves Carneiro*  
*Cristhyan Kaline Soares da Silva*  
*Jennifer Maria Gonçalves Pereira*  
*Marcos Paulo Magalhães de Figueiredo*  
*Tamires Eidelwein*

**Editores Chefes**

*Danilo Barbosa Neves*  
*Deanny Stacy Sousa Lemos*  
*Lorrana Santos Lima*

**Organização**

*Abimael Gonçalves Carneiro*  
*Cristhyan Kaline Soare da Silva*  
*Deanny Stacy Sousa Lemos*  
*Jennifer Maria Gonçalves Pereira*  
*Lorrana Santos Lima*

**Revisão**

*Os autores*

**Diagramação**

*Deanny Stacy Sousa Lemos*

**Foto da Capa**

*Kadu Xukuro*  
*Indígena Xukuro, estudante de história,*  
*artista visual e produtor cultural*  
*pernambucano.*







# SUMÁRIO

## DOSSIÊ

### **Apresentação**

Abimael Gonçalves Carneiro/Cristhyan Kaline Soares da Silva/ Deanny Stacy Sousa Lemos Jennifer Maria Gonçalves Pereira/ Lorrana Santos Lima.....5

### **Circulação de intelectuais na Paris N'América: Os legados de Charles Wagley na Amazônia**

Mílton Ribeiro/Aldair Freire.....13

### **Experiências de medo e segurança entre os jovens da cidade de Manaus**

Victoria Katarina Cardoso Lima.....33

### **Para além das prisões: PCC e(m) lócus faccionado**

Elton Guilherme dos Santos Silva/Marcondes Brito da Costa.....48

### **O toré Kariri-Xocó na aldeia e na cidade: produção e comunicação indígenas em contextos específicos**

Manuela Machado Ribeiro Venancio.....64

### **As identidades negras no discurso curricular da universidade**

Jardson Barrinha dos Santos/Emanuel Calebe Araújo Silva.....80



# SUMÁRIO

**Sem lenço, sem documento, sem liberdade: prisões preventivas pela ausência de identificação civil e os discursos judiciais de sua validação**

Paulo Victor Leôncio Chaves.....94

**Um arranca-rabo no Brejal dos Guajás: família, vingança e sacrifício entre a antropologia e literatura**

Marcos Nogueira Milner.....108

**Tráfico internacional de mulheres nas fronteiras Franco-Amapaenses**

Ruane Cláudia Queiroz Silva.....123

## ARTIGO

**Estar em campo: notas etnográficas para um artesanato pandêmico**

Mariana Amalia de Carvalho Castro e Silva.....138

## ENTREVISTA

**Rios de r-existências: diálogos de uma marginalização institucional em contexto de abrigo**

Deanny Stacy Sousa Lemos/Lilian Gabriella Castelo  
Branco Alves de Sousa.....153

# Apresentação

## Dossiê Antropologia Norte e Nordeste

**Abimael Gonçalves Carneiro<sup>1</sup>**

*abimael.94.alves@gmail.com*

**Cristhyan Kaline Soares da Silva<sup>2</sup>**

*cristhyankaline16@gmail.com*

**Deanny Stacy Sousa Lemos<sup>3</sup>**

*deannystacy@gmail.com*

**Jennifer Maria Gonçalves Pereira<sup>4</sup>**

*jennifermaria024@gmail.com*

**Lorrana Santos Lima<sup>5</sup>**

*lorrana.lima66@gmail.com*

Publicamos, pois, a segunda edição da Revista Zabelê: Revista de Discentes do Programa de Pós-Graduação em Antropologia da UFPI. Apresentar o processo em que a mesma foi concebida se assemelha ao que a própria Antropologia faz, um espiral de si mesma, sendo uma antropologia que compara outras antropologias.

Foi a partir dessa comparação que estabelecemos que as antropologias realizadas no

---

1 Graduado em Ciências Sociais (Licenciatura) pela Universidade Federal do Piauí - UFPI e aluno do Programa de Pós-Graduação em Antropologia - PPGANT desta mesma Instituição de Ensino. Desenvolve pesquisa na área da Antropologia da Educação, com ênfase em Políticas Públicas, Relações Étnico-Raciais na educação e cultura Afro-brasileira.

2 Graduada em Ciências Sociais (Bacharelado) pela Universidade Federal do Piauí. Mestranda em Antropologia pela Universidade Federal do Piauí. Desenvolve pesquisa com os indígenas Gamelas no Piauí e possui interesse pela áreas de povos e comunidades tradicionais.

3 Bacharel em Ciências Sociais pela Universidade Federal do Piauí- UFPI, Mestranda do Programa de Pós-Graduação em Antropologia-PPGANT desta mesma Instituição de Ensino. Desenvolve pesquisa na área da etnologia indígenas e tem interesse pela área de povos e comunidades tradicionais, natureza-cultura.e conflitos socioambientais.

4 Graduada em Ciências Sociais (Bacharelado) pela Universidade Federal do Piauí. Mestranda em Antropologia pela Universidade Federal do Piauí. Desenvolve pesquisas com ênfase nas relações humanos e não humanos no Antropoceno e possui interesse nos assuntos que diz respeito à agricultura familiar, os impactos socioambientais dos mega empreendimentos e as organizações sociais campesina.

5 Graduada em Ciências Sociais (Bacharelado) pela Universidade Federal do Piauí. Mestranda em Antropologia pela Universidade Federal do Piauí. Desenvolve pesquisa com agrupamentos políticos antirracistas em Teresina (PI) e possui interesse pelos processos de racialização e desracialização.

norte e no nordeste representavam aquilo que se convencionou chamar de epistemologias do sul ou descolonização epistemológica que se balizam, entre outras coisas, no descentramento da produção, bem como na suspensão da exotização de indígenas do norte e dos caipiras do nordeste.

A temática do presente dossiê foi pensada na mesma reunião em que a 12<sup>o</sup> turma do PPGANT-UFPI ingressou no time de editoração da revista, em que acordamos ser a Antropologia fruto do encontro colonial e que pode (e deve) ser superado ao serem pluralizadas as interlocuções, abarcando aquelas que ficam à margem do sistema acadêmico; assim como podem ser diversificadas os modos como se percebem sujeitos nortistas e nordestinos.

Para tanto, não deixamos, o time de editoração, de nos localizar enquanto possíveis reprodutores dessa lógica e fomentadores de uma necessária superação. Tendo em vista que, enquanto mestrandos e mestrandas da Antropologia e egressos das Ciências Sociais, somos nós também quem produzimos uma antropologia do nordeste, nós que o percebemos e complexificamos a partir da sensibilidade etnográfica que a antropologia oferece.

Em “A antropologia como ciência social no Brasil”, Mariza Peirano, enfatiza que no Brasil é tendência os antropólogos desenvolverem suas pesquisas no próprio país. Assim, “antropólogos brasileiros não andam à procura do exótico” (PEIRANO, 2000, p. 224)<sup>6</sup>. Quando a questão é a busca pela alteridade, continua a autora, são as diferenças que roubam a cena. Nesse sentido, a diversidade de temas alvo de nossas investigações se encaixam nas categorias de “alteridade próxima” ou mesmo “alteridade em casa” (PEIRANO, 2000)<sup>7</sup>. Pontuamos, que a antropologia produzida no Norte e Nordeste tem muito a somar ao campo mais amplo da “Antropologia no/do Brasil”.

O Dossiê Antropologia Norte e Nordeste é, desse modo, crítico à lógica colonial que deu luz ao nosso campo de saber antropológico e também movimento contra-colonizador que

---

<sup>6</sup> PEIRANO, Mariza. A antropologia como ciência social no Brasil. *Etnográfica*, n. 2, v. 4, 2000, p. 219-232.

<sup>7</sup> PEIRANO, Mariza. A antropologia como ciência social no Brasil. *Etnográfica*, n. 2, v. 4, 2000, p. 219-232.

destaca as agências possíveis dos sujeitos que são mais que colonizados, atingidos, são contra-colonizadores, guerreiros e guerreiras que resistem.

Assim, é possível encontrar nos artigos o reconhecimento da colonização nos processos de identificação e da conversão desse mesmo instrumento de identificação como estratégia política de diferenciação. Os escritos são, pois, potências criativas que descortinam várias faces de empreendimentos etnográficos na região norte e nordeste.

Destacamos ainda, que se trata de uma proposta interdisciplinar, na qual autores/as com formações (graduação e/ou pós-graduação) em áreas afins a antropologia, como sociologia, educação, história e Relações Internacionais, se comprometem com diálogos que ajudam a alimentar os debates atuais, e os já consolidados na ciência antropológica, iluminando questões temáticas e pondo em relevo reflexões teóricas-metodológicas.

Não podemos esquecer que estamos vivendo uma pandemia, a do novo Coronavírus, que provoca a doença Covid-19. Diante da situação pandêmica, somos submetidos a novas configurações. Em várias partes do mundo para tentar diminuir os riscos de contaminação pelo vírus, protocolos de saúde foram criados, indicando, entre outras coisas, o isolamento social, distanciamentos. Com vários locais fechados, totalmente ou parcialmente, e muitos destes sendo lócus de pesquisas (em andamento e das que ainda se encontram limitadas aos projetos), surgem as angústias diante das dificuldades de se realizar trabalho de campo, um empreendimento que é marca registrada da antropologia.

Daniel Miller (2020)<sup>8</sup>, antropólogo que é referência no campo da antropologia digital, leva-nos a refletir sobre as possibilidades de desenvolver pesquisa no universo virtual. Nos fala de engajamentos on-line e relembra um ponto importante sobre metodologia na antropologia:

---

8 MILLER, Daniel. Como conduzir uma etnografia durante o isolamento social. Blog do Sociofilo, 2020. [publicado em 23 de maio de 2020]. Disponível em: <https://blogdolabemus.com/2020/05/23/notas-sobre-a-pandemia-como-conduzir-uma-etnografia-durante-o-isolamento-social-por-daniel-miller/>. Acesso em: 25 jul. 2021.

que o método é desenvolvido no curso da pesquisa, não tem como seguir uma receita pronta, fechada. Somos, então, desafiados/as. Isso nos faz lembrar uma passagem clássica de Edward Evans-Pritchard, em “Bruxaria, oráculos e magia entre os azande”, quando reflete sobre uma pergunta que constantemente chegava até ele: Como fazer trabalho de campo? Destacando que “muito depende do pesquisador, da sociedade que ele estuda e das condições que têm de fazê-lo” (EVANS-PRITCHARD, 2005, 243)<sup>9</sup>.

Que condições a pandemia nos impõe? Quais as possibilidades para desenvolvermos nossas pesquisas, para estabelecermos, enquanto antropólogos/as, uma conversa sobre a vida humana (INGOLD, 2017)<sup>10</sup>. Perguntas que ficam para pensarmos. Mas aqui, temos a oportunidade de apreciar uma discussão, por exemplo, que nos informa sobre a experiência de utilizar as tecnologias digitais como recurso na continuação da pesquisa. Discussão necessária para o momento.

Na composição **“Circulação de Intelectuais na Paris N’América: os legados de Charles Wagley na Amazônia”** os autores Milton Ribeiro e Aldair Freire demonstram-nos, por meio do exercício etnográfico e memorialístico, a presença de intelectuais na Amazônia no século XX. Pontuando a presença destes na cidade de Belém do Pará com o objetivo de compreender as motivações que levavam esses intelectuais a terem a capital paraense como um ponto de partida para suas incursões e investigações. Nos apresenta a importância da chegada do antropólogo americano Charles Wagley onde este foi o primeiro brasileiro a explorar os rios paraenses. Assinalando-nos a importância de reconhecer os passos de cientistas, acadêmicos e artistas pela/na Amazônia e, assim, podemos compreender através dessas andanças como as imagens e memórias sobre esse território são difundidos por esses viajante estrangeiros e articulados com as práticas, os conhecimentos e os saberes locais.

---

9 EVANS-PRITCHARD, Edward Evan. *Bruxaria, oráculos e magia entre os Azande*. Rio de Janeiro: Jorge Zahar, 2005.

10 INGOLD, Tim. *Antropologia versus etnografia*. Cadernos de Campo, São Paulo, n. 26, v. 1, 2017, p. 222-228.



O texto **“Experiências de medo e segurança entre jovens na cidade de Manaus”**, de Victoria Catarina Cardoso Lima, relata o andamento de sua pesquisa etnográfica que teve início em uma escola da rede estadual da cidade de Manaus e que devido a situação de pandemia teve sua continuação por meio de espaços virtuais. Com isso, reflete sobre alguns pontos sobre o fazer pesquisa durante a pandemia e as interações possíveis com os/as interlocutores/as por meio de ferramentas digitais. Além disso, somos levados a pensar em outras questões que são apontadas pelos/as jovens interlocutores/as, como as implicações de marcadores sociais da diferença no processo de evasão escolar, as discriminações e violências de gênero e sexualidade que são experienciadas no ambiente escolar.

Por sua vez, no artigo **“Para além das prisões: PCC e(m) lócus faccionado”**, Marcondes Brito da Costa e Elton Guilherme dos Santos Silva partem, substancialmente, de etnografias urbana de Karina Biondi e da ideia de movimento para aperceber como o Primeiro Comando da Capital, enquanto tal, também se (re)produz nas periferias da capital piauiense. Para tanto, remontam desde as possíveis narrativas de origem da organização, perpassando por sua expansão internacional e, traçando, como a estrutura de motivação econômica e as bases morais - pilares dessa agência reguladora do crime - eram tidas como parâmetro de conduta pelo movimento de/em Teresina. Assim, fazem-nos acompanhar o trajeto desse movimento que extrapola os limites carcerários alcançando as sociabilidades cotidianas de sujeitos mesmo que não-brasileiros e não partícipes intencionais.

**“O Toré Kariri-Xocó na aldeia e na cidade: produção e comunicação indígenas em contextos específicos”** é onde Manuela Machado Machado Ribeiro Venancio se dedica, a partir de dados produzidos em campo para sua pesquisa doutoral (2016 e 2017), a analisar as relações sociais entre os indígenas Kariri-Xocó e destes com os não-indígenas (*cabeça seca*) no contexto da aldeia e de cidades do Rio de Janeiro e São Paulo. Sua etnografia ressalta o Toré como importante instrumento de identificação e, portanto, diferenciação étnica - especificamente de indígenas do nordeste -, seja o mesmo produzido e comunicado em espaços

urbanos de apresentação do mesmo como em processos de retomada de terra dos referidos povos indígenas.

Em “**As identidades negras no discurso curricular da universidade**”, os autores, Jardson Barrinha dos Santos e Emanuel Calebe Araújo Silva, refletem, a partir de uma perspectiva decolonial, sobre os “impactos da colonização do poder-ser-saber na construção de identidades negras”. Para tanto, apresentam fragmentos de um estudo realizado na Universidade Estadual do Piauí (UESPI), com alunos/as dos cursos de ciências sociais, história e letras-português, para saber a respeito das disciplinas ofertadas nesses cursos e como estas afetam a construção de suas identidades. Assim, discutindo sobre educação e currículo, somos instigados a pensar em possibilidades outras de educação, como a decolonial e a intercultural

Paulo Victor Leôncio Chaves, em seu escrito “**Sem lenço, sem documento, sem liberdade: prisões preventivas pela ausência de identificação civil e os discursos judiciais de sua validação**” debruçou-se em descrever sobre as decisões judiciais em que se decreta prisões preventivas nas audiências de custódia realizadas em Teresina – PI. Em um trabalho denso de anos de pesquisa, o autor sublinha como se dão as análises das decisões que partem como fundamento para a prisão a ausência de documentos de identificação pelas pessoas aprisionadas e partir disso se aprofunda em compreender como os discursos em torno dos documentos públicos de identificação civil e seu uso para validar as prisões provisórias são produzidos. Suas análises ressaltam as fragilidades do sistema de encarceramento e abre caminhos para reflexões, por meio de uma antropologia política, acerca das estruturas de poder e os impactos dessas execuções na vida real dos indivíduos.

O escrito “**Um arranca-rabo no brejal dos guajás: família, vingança e sacrifício entre a antropologia e a literatura**” de Marcos Nogueira Milner traz uma reflexão antropológica sobre o conto “Brejal dos Guajás” de José Sarney. Partindo do conteúdo descritivo da narrativa literária o autor empreende comparações entre o conto e outras descrições da realidade social do nordeste brasileiro. O rendimento etnográfico vem pois, do conto e do contexto em

que se passa os acontecimentos do mesmo no nordeste brasileiro, Em suma o artigo apresenta as categorias antropológicas de honra, família sacrifício, ritual e prestígio chamando atenção para as possibilidades de intersecção entre antropologia e literatura.

Ruane Cláudia Queiroz Silva, em seu artigo “**Tráfico internacional de mulheres nas fronteiras franco-amapaenses**”, informa-nos sobre a dinâmica do tráfico de mulheres no estado do Amapá – uma área de trânsito, na qual os principais destinos das vítimas são a Guiana Francesa e o Suriname. Refletindo com uma perspectiva feminista das Relações Internacionais, a autora aponta aspectos do tráfico de pessoas que estão imbricadas com as relações de gênero, traçando, desta forma, as modalidades do fenômeno presentes no contexto amapaense, como por exemplo, a exploração sexual, a servidão doméstica, casamento servil e exploração para a prática de delitos.

Temos o artigo de Mariana Amalia de Carvalho Castro e Silva, “**Estar em campo: notas etnográficas para um artesanato pandêmico**”. Sensível a situação de pandemia, Mariana reaviva o processo de sua pesquisa – no mestrado, junto ao pessoal do Movimento Sem Teto do Centro (MSTC), na cidade de São Paulo, entre 2018 e 2019 – para apontar a dificuldade de se realizar trabalho de campo diante de novas configurações. A autora apresenta um relato da vivência em uma ocupação durante a pesquisa e informa como esta foi se modificando devido a alguns percalços que atravessaram o período de investigação, tendo, desta forma, que prosseguir adequando-se às situações vigentes naquele momento. Ela se apoia em Charles Wright Mills, e na ideia de “reflexão sociológica” para construir sua dissertação, que entre coisas, nos convida a conhecer mais sobre os movimentos de luta por moradia e as ocupações como espaços políticos, de luta e de buscas por transformações sociais.

Também contamos com uma entrevista realizada com Pedro, Paulo, João e Marcos, todos indígenas Warao que estão morando na capital piauiense desde 2019. Nessa

conversa intensa, relatam como se sentem com a tutela extrema do estado, ao passo que são deixados ao descaso pelas instituições públicas e sofrendo uma série de violações de direito.

Desejamos a todas e todos uma boa leitura.

Teresina (PI), 28 de julho de 2021



## CIRCULAÇÃO DE INTELLECTUAIS NA PARIS N'AMÉRICA OS LEGADOS DE CHARLES WAGLEY NA AMAZÔNIA

Milton Ribeiro<sup>1</sup>

*milton.ribeiro@uepa.br*

Aldair Freire<sup>2</sup>

*aldairclktec@gmail.com*

**RESUMO:** *O presente artigo tem como objetivo apresentar a presença de intelectuais na Amazônia, priorizando o século XX, com a intenção de olhar primeiramente a circulação e os trânsitos pela cidade de Belém-PA. Em segundo lugar, daremos ênfase à trajetória intelectual de Charles Wagley, considerado como o primeiro brasileiro. Por fim, destacaremos e os legados acadêmicos de sua presença na Amazônia.*

**Palavras-chave:** *circulação de intelectuais. Charles Wagley. Amazônia.*

**ABSTRACT:** *This article aims to present the presence of intellectuals in the Amazon, prioritizing the twentieth century, with the intention of looking first at the circulation and transits through the city of Belém-PA. Secondly, we will emphasize the intellectual trajectory of Charles Wagley, considered as the first Brazilianist. Finally, we will highlight and the academic legacies of his presence in the Amazon.*

**Keywords:** *circulation of intellectuals. Charles Wagley. Amazon.*

### INTRODUÇÃO

A cidade de Belém possui inúmeras denominações advindas de estrangeiros e viajantes que a desbravam desde o período colonial: “paraíso dos naturalistas”, “paraíso dos etnógrafos”, “Paris do Sol”, “Paris n’América” e “cidade das mangueiras”. Ela pertence à Amazônia, o “inferno verde”, e aparece na história do Brasil como parte do outro *brasil* colonial, o Estado do Grão-Pará e Maranhão, em 1616, com o nome de Santa Maria de Belém do

Grão-Pará. O estado encontrou seu fim em 1774, na sua unificação ao Estado do Brasil, mas a cidade manteve-se como capital do Estado do Pará, após a Província do Pará reconfigurar-se pós-Proclamação da República, em 1889 (COSTA, 2009, p. 736; MAUÉS, 2011, p. 81; SCHWARCZ, 1993, p. 84; SILVA, 2014; PEDROSA, 2013).

A região e a cidade, que neste ano completou 400 anos, são frutos de movimentos políticos que resultaram na divisão geopolítica da região como produtora de matéria-prima e da cidade como a principal sede político-administrativa dos ciclos econômicos amazônicos, como o ciclo da borracha e sua *Belle Époque*, nos meados do século XIX, e os grandes projetos, do século XX. Nesta constelação de referências, ambas entram para a história como um lugar idílico, mágico, um verdadeiro eldorado; sobretudo a partir da leitura territorial como vasto e abundante em riquezas naturais.

A era de ouro trazida pela *economia gomífera* permitiu que a cidade se transformasse num centro dinâmico e ativo na economia da região, de onde derivam grande parte das construções arquitetônicas do centro antigo da cidade, como os palacetes, casarões, sobrados, mercados e o *Theatro da Paz*; fruto do investimento urbanístico que tentava imitar as capitais europeias, como Paris, e não obstante a criação da sua própria *boulevard* – a Boulevard Castilho França, no centro da cidade – articulando a sanitização e higienização à ideia de urbanização. É que depois sofreu o impacto violento do final do período dourado, que teve seu apogeu entre os anos de 1890 e 1911, com o deslocamento do centro gomífero para outra região do planeta.<sup>3</sup>

Portanto, o presente artigo tem como objetivo apresentar a presença de intelectuais na Amazônia, priorizando o século XX, com a intenção de olhar primeiramente a circulação e os trânsitos de intelectuais pela cidade de Belém-PA. A ideia aqui não é a de se ater às obras, produtos e resultados dessas pesquisas, viagens e interpretações, mas entender as motivações que permitiram com que essas/es intelectuais escolhessem a capital paraense como ponto de partida e chegada dando ênfase à figura do antropólogo americano Charles Wagley, o primeiro brasileiro a desbravar os rios paraenses.

## A CIRCULAÇÃO DE INTELLECTUAIS NA AMAZÔNIA

Durante os séculos XVIII e XIX, a Amazônia, e Belém especialmente, foram alvos de várias expedições científicas interessadas nas suas riquezas naturais, na fauna e flora ama-

<sup>3</sup> Oliveira, Trindade e Machado (2012) apresentam um interessante cenário deste ciclo econômico fundamental para o desenvolvimento urbano na Amazônia, principalmente para Belém e Manaus, e os impactos causados pela decadência pós-ciclo.

zônicas. Uma das mais famosas expedições foi encabeçada pelo naturalista francês Charles-Marie de la Condamine (1701-1774), que narrou, em 1745, à Academia de Ciências de Paris, sua descida pelo rio Amazonas e as visões sobre os indígenas da Amazônia; suas formas de ser e viver e a luta pela sobrevivência foram alvo das especulações deste viajante (SAFIER, 2009).

Juntaram-se, a esta primeira grande experiência na região, em momentos posteriores: o geógrafo alemão Alexander von Humboldt (1769-1859), em expedição pela América do Sul, na foz do Rio Amazonas (QUADROS, 2003); os bávaros Johann Baptist von Spix (1781-1826), zoólogo, e Carl Fiedrich Philipp von Martius (1794-1868), botânico, em 1819, na missão da Real Academia de Munique (Lisboa, 1995, p. 76); o zoólogo suíço Jean Louis Rodolphe Agassiz (1807-1873), na Expedição Thayer, em 1865 (KURY, 2001); além de outros naturalistas e viajantes (COSTA, 2009; SCHARWCZ, 1993; SILVA, 2010).

Ademais, é interessante perceber como **o trânsito de intelectuais se mantém, com forte presença de acadêmicos, cientistas, cronistas** da vida social e poetas interessados nos aspectos idiossincráticos das *comunidades amazônicas* no século XX. Na década de 1910, desde 1913 aproximadamente, Curt “Nimuendajú” Unckel (1883-1945), etnólogo alemão, mantém residência no Pará, onde foi chefe da Seção Etnográfica do Museu Paraense Emílio Goeldi, a partir de 1920; realizando concurso novamente entre 1940 e 1945, quando faleceu entre os Tükuna (FIGUEIREDO, 2009, p. 214; MAUÉS, 2011, p. 77; SCHADEN, 1967-1968).

Na década de 1920, mais especificamente em 19 de maio de 1927, chega à Belém o poeta Mário de Andrade (1893-1945), autor de *Macunaíma* e criador do Serviço do Patrimônio Histórico e Artístico Nacional (SPHAN). Ele atravessa **o país com a Missão de Pesquisas Folclóricas, de São Paulo**, inventariando a cultura popular amazônica (FIGUEIREDO, 2009; LEAL, 2011). Nomeia a empreitada de “Viagem pelo Amazonas até o Peru, pelo Madeira até a Bolívia e por Marajó até dizer chega” e chega até a Amazônia peruana e boliviana a bordo dos *S. Salvador e Vitória* (FIRMO, 2015, p. 11 e 12).

A década de 1940 conta com a presença do brasilianista Charles “Chuck” Wagley (1913-1991), antropólogo americano, na Amazônia. Ele conhecia o Brasil desde 1938, trazido por Alfred Metraux, que o incentivou a estudar os Tapirapé, e, entre 1941 e 1945, na companhia de Eduardo Galvão faz pesquisa de campo entre os Tenetehara do Maranhão. Posteriormente, a partir de 1948, passa a residir em Gurupá (*Itá*), no Pará (FIGUEIREDO, 2009, p. 286; COSTA, 2009; MAUÉS, 2011; SÁ, 1998).

Durante a década de 1940, a partir de janeiro até julho de 1944, residiu em Belém a escritora Clarice Lispector (1920-1977), autora de *Perto do Coração Selvagem*. Ela acompanha o marido diplomata encarregado por intermediar relações do Itamaraty com as autoridades estrangeiras residentes em Belém, ou de trânsito pela capital paraense via Base Aérea de Belém; base militar criada no bairro de Val-de-Cans pelos *aliados* durante a II Guerra Mundial

(GOTLIB, 2009, p. 202).

Na década de 1960, o casal de filósofos Simone de Beauvoir (1908-1986) e Jean-Paul Sartre (1905-1980) passa por Belém no início de outubro. Indo em direção à Cuba, convidados por Fidel Castro, ele lança livro sobre aquele país no dia 2 de outubro em livraria da cidade (FRAGMENTOS, 2016a e 2016b; SIMONE, 2016). Ainda em 1960, o casal de antropólogos norte-americanos Ruth e Seth Leacock estiveram em Belém por sete meses, entre 1962 e 1963, e posteriormente, em 1965, por mais dois meses, estudando os *batuques*, as práticas afro-religiosas nos *terreiros* belemenses (LEAL, 2011, p. 21).

Durante o Carnaval de 1960, a poeta americana Elizabeth Bishop (1911-1979) esteve em Belém. Em carta datada de 15 de fevereiro de 1960, e endereçada ao poeta Robert Lowell (1917-1977), que morava em Nova York, a poetisa avisa que sairá do Rio de Janeiro em direção à “boca do Amazonas” para uma pequena temporada (PIAUI, 2009); inspirada pela obra de C. Wagley (*Amazon Town*), e pela vida na Amazônia, escreveu o poema *The Riverman* (COSTA; NENEVE, 2013).

Na década de 1970, dois importantes personagens para os estudos de sexualidade na área das Ciências Humanas aportam em Belém: Peter Fry (1931- ) e Michel Foucault (1926-1984). O antropólogo inglês vem à Belém interessado na articulação entre cultos afro-brasileiros e homossexualidade masculina nos *terreiros* da periferia da cidade; em 1974, passa quatro semanas e meia acompanhando as movimentações destas *casas de santos*. A partir desta breve passagem, orientado pelas observações sobre os *batuques* realizadas por Anaíza Vergolino e Napoleão Figueiredo, e acolhida em Belém por ambos, ele conseguiu estabelecer conexões locais e escrever dois textos referenciais nos estudos das sexualidades no Brasil (PUCCINELLI; RIBEIRO; REIS; SOLIVA, 2014; SILVA, 2015).

O filósofo francês aportou no Brasil pela primeira vez em 1965, e mantém visita anual entre 1973 e 1976. No entanto, vem à Belém apenas em 1975; visita o arquipélago Marajó e a ilha de Mosqueiro, distrito de Belém. No ano seguinte, em 1976, a convite de Benedito Nunes, retorna para ministrar uma série de conferências e cursos na Universidade Federal do Pará (FRAGMENTOS, 2016c; GUIMARÃES; CASTRO, 2011; RODRIGUES, 2011).

## CHARLES WAGLEY E A AMAZÔNIA

O antropólogo americano Charles Walter Wagley (1913-1991)<sup>4</sup>, de acordo com Richard Pace (2013), seu orientando, foi: “*a Boasian-trained American anthropologist, Indigenist, and Brazilianist, is considered a pioneer in Amazonian ethnology and race/ethnic studies in the Americas*”<sup>5</sup>. Porém, apesar da orientação direta do pai da antropologia americana, Franz

4 Ele era chamado de “Wagley” pelas/os colegas brasileiras/os (DAMATTA, 2014, p. 620) e de “Chuck” por outras/os em correspondências ou em relações pessoais (PACE, 2014, p. 597).

5 Um antropólogo americano com treinamento boasiano, indigenista e brasilianista, é considerado um pioneiro em etnologia amazônica e nos estudos étnicorraciais nas Américas.



Boas (1858-1942), foi sob influência de Ruth Benedict (1887-1948) e Ralph Linton (1893-1953), mas principalmente de Ruth Bunzel (1898-1990), que ele desenvolveu sua pesquisa de doutorado na Guatemala a partir de 1937.

Ele graduou-se em 1936 e obteve o título de doutor em 1941, ambos em *Columbia University*, com dissertação intitulada *Economics of a Guatemalan Village*. E seus escritos foram marcados sobretudo pela perspectiva do particularismo histórico, de Boas, e da ecologia cultural, de Julian Steward (1902-1972). <sup>6</sup>Porém, é forte a marca dos estudos sobre aculturação e os chamados estudos de comunidades em voga à época.

No entanto, antes do término da pesquisa doutoral, ainda em 1939, com o apoio de Heloísa Alberto Torres (1895-1977)<sup>7</sup>, do Museu Nacional-RJ, e com o auxílio de Alfred Métraux (1902-1963), Wagley chega ao Brasil, indo à região do rio Araguaia estudar os Tapirapé, no Mato Grosso, durante 15 meses. Durante este período de campo, ele adquiriu malária. E, após perder contato com o brasilianista, o Museu Nacional resolveu enviar uma equipe para encontra-lo (PACE, 2014).



<sup>6</sup> Cf. Agra (2015, p. 33).

<sup>7</sup> Cf. Corrêa (2003) – especialmente o Capítulo IV “Dona Heloisa & A pesquisa de campo”.

Nesta equipe estava Eduardo Galvão (1921-1976), de quem se tornou amigo pessoal e parceiro profissional até a morte deste em 1976, e sob o qual pesa o título de primeiro doutor brasileiro em Antropologia; tendo estudado em Columbia sob orientação de C. Wagley.

Charles Wagley visitou pela primeira vez Gurupá em 1942, durante os esforços em levar orientações sobre educação e saúde para os habitantes do Vale Amazônico, “dentro do chamado ‘esforço de guerra’” (SÁ, 2011, p. 111). Em 1948, regressa à Itá acompanhado de sua esposa Cecília Roxo, de seu orientando e amigo Eduardo Galvão, juntamente acompanhado de sua esposa Clara Galvão, para realizarem a pesquisa de campo que possibilitou a construção dos livros: *Uma comunidade amazônica: um estudo do homem nos trópicos*, publicado originalmente em inglês, em 1953, de C. Wagley; e *Santos e Visagens: um estudo da vida religiosa de Itá*, tese de doutorado, publicada em português em 1976, de Eduardo Galvão. Em ambas as publicações é possível observamos a descrição da vivência do homem amazônico, os problemas enfrentados em seu cotidiano e as relações sociais estabelecidas na comunidade de Itá (LEITÃO, RIBEIRO *et al*, 2016, p. 289).

As relações de troca, de contato e a formação de redes pessoais e profissionais podem ser avaliadas a partir da imagem acima, na qual podemos ver, da esquerda para a direita: Édison Carneiro (1912-1972), Raimundo Lopes (1899-1941), Charles Wagley, Heloisa Alberto Torres, Claude Lévi-Strauss, Ruth Landes (1908-1991) e Luís de Castro Faria (1913-2004), no Museu Nacional, em 1939 (CORRÊA, 2003, p. 55; CORRÊA, 2013, p. 38).

De acordo com Pace (2014, p. 599): “Apesar de Lévi-Strauss ter dado crédito a Lowie para o conhecimento crítico que dirigiu suas futuras pesquisas sobre parentesco, foi Wagley, na verdade, quem explicou a Lévi-Strauss, no Brasil, os detalhes sobre os diferentes sistemas terminológicos e de descendência”. Possivelmente, à época desta fotografia, ainda em 1939.

Em 1940, casa-se com Cecília Roxo. E a partir de 1941, já na companhia de E. Galvão, desenvolve sua segunda pesquisa com os Tenetehara, no Maranhão.

With the entry of the US into World War II, Wagley was recruited to join SESP (the newly formed Brazilian public health organization) to aid efforts to improve health of rural workers for the purpose of increasing the extraction of key war-time resources. Wagley worked in the Amazon with rubber tappers – setting up health posts and producing culturally appropriate educational materials on health and malaria prevention. His work – one of the earliest examples of applied medical anthropology – proved of such value that the Brazilian govern-

ment presented him with the prestigious Medal of War and named him to the National Order of the Southern Cross (an honor given to foreigners in recognition of significant service to the nation)<sup>8</sup> (PACE, 2013).

Essas honrarias foram dadas em 1945 e 1946 e, de acordo com Isabel (Betty) Wagley Kottak, sua filha, ele “tinha muito orgulho disso, e sempre dizia que foi nesse tempo que ele conheceu muitos brasileiros de todas as profissões: acadêmicos, jornalistas, médicos...” (2007, p. 76). A partir de 1948, os casais de amigos, Wagley e Cecília/Galvão e Clara, iniciaram pesquisa de campo em Gurupá, no Pará – a famosa Itá nos textos de ambos.

Charles Wagley visitou pela primeira vez Gurupá em 1942, durante as atividades desenvolvidas com base nas orientações sobre educação e saúde para os habitantes do Vale Amazônico, “dentro do chamado ‘esforço de guerra’” (SÁ, 2011, p. 111).

Em 1948, regressa à Itá acompanhado de sua esposa Cecília Roxo, de seu orientando e amigo Eduardo Galvão, juntamente acompanhado de sua esposa Clara Galvão, para realizar a pesquisa de campo que possibilitou a construção dos livros: *Uma comunidade amazônica: um estudo do homem nos trópicos*, publicado originalmente em inglês, em 1953, de C. Wagley; e *Santos e Visagens: um estudo da vida religiosa de Itá*, tese de doutorado, publicada em português em 1976, de Eduardo Galvão.

Em ambas as publicações é possível observamos a descrição das vivências e modos de vida do homem amazônico, os problemas enfrentados em seu cotidiano e as relações sociais estabelecidas na comunidade, principalmente no que dizia respeito às práticas de cura, a relação entre saúde e doença e sobre a alimentação de ribeirinhos.

Na imagem abaixo, Charles Wagley e o jornalista e escritor paraense Dalcídio Jurandir aparecem a bordo do embarcação chamada *Paraguassú*, rumo às expedições do Serviço Especial de Saúde Pública (SESP), por meio da Divisão de Educação Sanitária, no vale amazônico (PACE, 2014, p. 690).

As expedições tinham como objetivo construir bases profiláticas entre os habitantes da região. E contava, dentre as diversas modalidades de aplicação de uma antropologia prática, com o projeto de *slide sounds* para orientar a população sobre as doenças locais, principalmen-

<sup>8</sup> Com a entrada dos EUA na II Guerra Mundial, Wagley foi recrutado para se juntar ao SESP [Serviço Especial de Saúde Pública] (organização de saúde pública brasileira recém-criada) para auxiliar nos esforços em melhoria da saúde dos trabalhadores rurais com a finalidade de aumentar a extração de recursos-chave em tempos de guerra. Wagley trabalhou na Amazônia com os seringueiros – na criação de postos de saúde e produção de materiais educativos culturalmente apropriados sobre saúde e prevenção de malária. Sua obra – um dos primeiros exemplos aplicados de antropologia médica – provou ser de tal valor que o governo brasileiro condecorou-o com a prestigiosa Medalha de Guerra e nomeou-o à Ordem Nacional do Cruzeiro do Sul (uma honraria concedida aos estrangeiros em reconhecimento ao significativo serviço à nação).

te a malária. Desenvolveram assim um amplo trabalho de sensibilização das autoridades locais sobre as doenças que acometiam a população à época.

E, para resolvê-las, seu ponto de partida era o diálogo intenso com a população local, numa tentativa de traduzir o saber local a partir das categorias nativas; assim como do entendimento sobre saúde e doença e uso de conhecimentos tradicionais sobre as plantas medicinais da região.



A partir de um verdadeiro esforço internacional, como parte da campanha iniciada nos EUA para erradicação de doenças na Amazônia, como a malária, e parte de um contexto político de bloqueio de ideais comunistas na Latino-América, e no respeito às premissas antropológicas indicadas acima, contado para isso com a parceria de Walt Disney (1901-1966), contratado via Instituto de Assuntos Interamericanos – do qual Wagley foi representante a partir de 1941 –, foram realizados filmes educativos sobre prevenção e combate às doenças tropicais, como *Guerra de mosquitos* e *Sementes de ouro*, que eram animações descontraídas, com a missão de entreter e orientar a população (SESP, 1941; LEITÃO; RIBEIRO et al, 2016).

As primeiras cidades que receberam o projeto foram Breves, Cametá, Abaetetuba



e Gurupá e Wagley sempre demonstrou entusiasmo ao conhecer as populações que viviam ao redor do vale amazônico – na região do Baixo Tocantins e na região do Baixo Amazonas – de acordo com a imagem abaixo. A cada experiência, ele demonstrava um grande interesse de conviver com a população, principalmente na cidade de Gurupá (SESP, 1945; LEITÃO; RIBEIRO et al, 2016).



Passados os anos, e mantendo ainda um intenso intercâmbio entre o Brasil e os EUA, Charles Wagley atuou como interlocutor da cooperação técnico-científica desenvolvida entre a *University of Florida* e a Universidade Federal do Pará, no ano de 1974. Este acordo contribuiu para o fortalecimento do Núcleo de Altos Estudos Amazônicos (NAEA), da UFPA. E ajudou na formação de antropólogos brasileiros, orientados por ele, naquela universidade.

Este núcleo, inaugurado em 1973, nasce como uma unidade acadêmica instituída para o ensino de pós-graduação, via Curso de Formação de Especialistas em Desenvolvimento de Áreas Amazônicas (FIPAM), com o objetivo de analisar as perspectivas econômicas e sociais do território amazônico. Este núcleo continua como um polo importante de pesquisas direcionadas principalmente para o planejamento e desenvolvimento local; ainda importante na análise e construção de políticas públicas para a região.

Neste período, embora estivesse já de volta aos EUA, Wagley continua a observar as formas de desenvolvimento da região impostas pelo Governo Federal – que após o Gole de 1964 era chefiado por militares – e faz uma crítica à construção da Rodovia Transamazônica<sup>9</sup>, publicada em 1975, no prefácio à segunda edição d’*Uma comunidade amazônica*, afirmando os riscos e danos socioambientais causados pelo empreendimento **às populações locais** – depois desenvolveu pesquisa sobre esta questão com seu orientando Emílio Mouran.

As parceiras desenvolvidas entre Charles Wagley e seus orientandos, e principalmente com Eduardo Galvão, foram frutíferas por vários motivos: 1) a presença de ambos em Itá possibilitou a elaboração das duas monografias sobre as práticas e modos de vida ribeirinho citadas acima; 2) a experiência de antropologia aplicada trazida por C. Wagley ajudou no fortalecimento da ciência antropológica no Museu Paraense Emílio Goeldi, e posteriormente na Universidade Federal do Pará, com a presença de Arthur Napoleão Figueiredo à frente – que dá nome ao Laboratório de Antropologia desta IES; 3) a construção dos seminários de formação em antropologia continuados por Eduardo Galvão no MPEG; 4) a construção do Centro de Estudos Sociais e Culturais da Amazônia (CESCA) no âmbito do MPEG, coordenado por E. Galvão e Oracy Nogueira, que contou com C. Wagley como professor-visitante; 5) a orientação de estudantes da Amazônia em programas de pós-graduação nos EUA, como E. Galvão; 6) a construção de centros e projetos voltados para a Amazônia nos EUA, inclusive com estudantes americanos estudando a região.

## OS LEGADOS DE “CHUCK” WAGLEY

Em reunião na Áustria, em 1967, no *Burg Wartenstein*, intitulada “Reunião para a Integração do Ensino com as Pesquisas Antropológicas”, da qual participaram Egon Schaden e Roberto Cardoso de Oliveira apresentando os centros antropológicos do país – notoriamente os do sul-sudeste, particularmente os da USP e do Museu Nacional –, na ocasião, intrigado com a ausência de centros importantes no N/NE, E. Galvão acaba por criar o Centro de Estudos Sociais e Culturais da Amazônia (CESCA), que atuaria na área correspondente à Amazônia Legal, no ano seguinte, em 1968.

Como antecedentes importantes para a criação do CESCA é necessário fazer referência aos cursos ministrados de 1942 a 1968 no Museu Paraense Emílio Goeldi por Curt Nimuendaju. Assim, os primeiros três cursos de etnologia aconteceram entre os anos de 1942-1943.

No entanto, depois desse período, houve uma pausa nas organizações de cursos porque o Museu passou por uma crise, que sairia apenas em 1954. Neste período, o Instituto

<sup>9</sup> É a BR 230, inaugurada em 1972, que liga a cidade de Cabedelo, na Paraíba, à Lábrea, no Amazonas – cortando sete estados brasileiros.

Nacional de Pesquisa da Amazônia (INPA) firmou um acordo com o governo do Estado do Pará e a partir daí o Museu Goeldi seria administrado e recuperado pelo INPA durante 20 anos (FURTADO, 2015).

No final da década de 1950, E. Galvão começou a atrair etnólogos, arqueólogos e técnicos para compor a Divisão de Antropologia, atual Coordenação de Ciências Humanas (CCH). Com um número crescente de profissionais, Galvão começou a pensar em cursos regulares no MPEG. E a partir de 1957, quando Eduardo Galvão já estava na coordenação da Divisão de Antropologia, os cursos voltariam, porém de maneira esporádica. A DA, ainda em 1957, sistematizou uma exposição temporária sobre “usos e processos de fabricação de *curare*”<sup>10</sup> (GALVÃO, p. 6, 1957).

Em 1962, em colaboração com a cadeira de “Etnografia do Brasil” – da Faculdade de Filosofia da Universidade do Pará –, técnicos da Divisão de Antropologia participam do “Curso de Extensão Universitária” tendo como temática a “arqueologia e etnologia na Amazônia” (GALVÃO, 1962, p. 1-2).

Então, o Centro surgiu em 1968 mediante convênio entre o MPEG e a Superintendência do Desenvolvimento da Amazônia (SUDAM), com apoio logístico oferecido pelo primeiro, sob a coordenação do antropólogo Eduardo Galvão e do sociólogo Oracy Nogueira (FURTADO, 2016)<sup>11</sup>.

Este foi um desdobramento e uma ampliação da antiga Divisão de Antropologia, coordenado por E. Galvão, que tradicionalmente tinha áreas como a Etnologia, Arqueologia, Linguística e a Antropologia Física – esta última cogitada a desaparecer por falta de especialista.

Com o Centro de Estudos surgiu um novo setor, o de sociologia, uma vez que o Centro visava a formação de técnicos, professores universitários, bolsista do Museu Goeldi e funcionários de várias instituições ligadas ao desenvolvimento da Amazônia (ARNAUD, 1981). Assim como, a ativação de pesquisas socioculturais, para estudarem e pesquisarem “as mudanças amazônicas” (FURTADO, 2016) e o “homem da Amazônia: índios, caboclos e urbanistas” (GALVÃO, 1968). O Centro, em alguma medida, servia para atender programas desenvolvimentistas na região amazônica e os cursos eram baseados em “seminário-pesquisa”.

No início da década 1960, no Museu Goeldi, na área da antropologia, por meio de ensino e orientação, aconteciam os cursos-base, estágios, supervisão e/ou assessoramento, justamente como solução para a formação de técnicos e profissionais das/em ciências humanas. Contando com as experiências anteriores de seminários e cursos, E. Galvão e O. Nogueira, no

10 É uma mistura de várias plantas que paralisa o sistema nervoso, utilizada por indígenas na ponta da flecha, que se encontra principalmente na América do Sul, também servindo como anestésico

11 Entrevista com a professora Lourdes Furtado, em 20 de junho de 2016.

primeiro momento, visaram criar um curso intensivo de pós-graduação (especialização) com duração de cinco meses, de julho a novembro do ano de 1968, intitulado “Pesquisa Social na Amazônia”.

Para a administração das aulas e as pesquisas foram contratados, por rodízio, professores do sul-sudeste do país, principalmente de São Paulo: Eva Blay, Cândido Procópio Camargo, George Fukui, Léa Rocha, Lia Fukui, Mário Wagner, May Souza Rubião, Paulo Sadroni, Paulo Singer, Aparecida Gouveia, Suarez Lopes e Mário Carneiro Leão (FURTADO, 2016; ARNAUD, 1981).

Expedito Arnaud (1981) afirma que foram 42 alunos inscritos, sendo que 30 concluíram o curso. Segundo Galvão (1969) participaram deste pessoas ligadas à Universidade Federal do Pará, IBGE, SESC, Secretária de Saúde, Instituto do Desenvolvimento Econômico e Social do Pará (IDESP) e outras instituições; das mais variadas áreas do conhecimento. E nesta fase alguns dos alunos eram: Samuel Spener, Isolda Maciel Silveira, Pedro Salles, Isidoro Alves, Roberto Cortez, Padre Lisbino Garcia, Zulima Dias, Samuel Sá e outras/os.

Os cursos que o CESCA organizava, de acordo com Orlando Sampaio Silva (2007), tiveram desdobramento imediato: novos pesquisadores para a instituição e a ampliação da quantidade de projetos voltados para pesquisas de áreas rurais da região amazônica – campo de interesse de E. Galvão.

Assim, o CESCA estabeleceu um marco na história das Ciências Humanas no MPEG, e na região amazônica, exatamente por ampliar os horizontes dos estudos antropológicos, passando a pesquisar o meio rural e urbano. Desde então pescadores, agricultores e logicamente as populações indígenas começaram a fazer parte das preocupações científicas do Museu.

O grupo de pesquisa RENAS<sup>12</sup> é um exemplo que se originou por meio da ideologia do CESCA, com um forte legado de professores como: Expedito Arnaud, Mario Simões, Edson Dinis, Protásio Frikel, Roberto de Las Casas, Ruth Wallace, Frederico Barata, Ivelise Rodrigues, Napoleão Figueiredo e E. Galvão. Contando também com pesquisadores visitantes, dentre eles: Charles Wagley, Judith Shapiro, Roberto Cardoso de Oliveira, Darcy Ribeiro, Noel Nutels, Eduardo Viveiros de Castro, Eunice Durham, Paulo Vanzolini, Roberto DaMatta, Otávio Velho, Luís de Castro Farias, Lux Vidal, Klaas Woortman, Carlos Moreira Neto e outras/os (FURTADO, 2015).

É notório que E. Galvão foi responsável pela formação de vários pesquisadores do Museu Goeldi, seguindo o legado de Charles Wagley, mantendo a preocupação com a formação, principalmente de amazônidas; intercâmbio cultural para aprimoramento de seus bolsistas e estagiários; lembrando também da renovação dos estudos antropológicos na/em Amazônia.

---

12 Recursos Naturais e Antropologia das Sociedades Marítimas, Ribeirinhas e Estuarinas da Amazônia: Relações do Homem com o seu Meio Ambiente.



O interesse de Galvão foi proporcionar “[...] programas de preparação de pesquisa em antropologia [...]”, análogos aos que Wagley fundou nos Estados Unidos – programas focados na América Tropical<sup>13</sup> (SILVA, 2007, p. 49). Galvão percebeu que havia necessidade de unir ensino e pesquisa para potencializar os alunos, se possível por meios de bolsas e/ou auxílios, e encaminhar a centros nacionais ou internacionais.

### CONSIDERAÇÕES FINAIS

O exercício etnográfico e memorialístico aqui apresentado tem como objetivo reconstruir os passos e andanças destes intelectuais na/pela Amazônia durante o século XX, direcionando um olhar para a produção antropológica e os legados deixado por Charles Wagley, seja na elaboração de políticas para a população ribeirinha, seja na articulação institucional com órgãos brasileiros e estrangeiros, e na formação de profissionais e técnicos conhecedores da vida amazônica. A apresentação de um panorama de circulação evidencia uma das peculiaridades da região: o fascínio exercido pela exuberância de seu território e de sua floresta, da fauna e flora, e um lugar especificamente construído no imaginário social a partir do exótico, do não-familiar, e até mesmo do idílico. Com isto posto, (re)conhecer **o trânsito de artistas, acadêmicos e cientistas pela/na Amazônia** é entender como as imagens e memórias sobre a região são disseminadas pelos viajantes estrangeiros e são articuladas aos saberes, práticas e culturas vividos *in loco*.

### REFERÊNCIAS

AGRA, Klondy. Águas da Amazônia: sentidos, percepções e representações. 222 f. Tese (Doutorado em Geografia). Curitiba: UFPR, 2015.

ARNAUD, Expedito C. Os estudos de Antropologia no Museu Emílio Goeldi. In: SUPL. ACTA AMAZONICA. Belém. 1981. P. 137-148.

CORRÊA, Mariza. Antropólogas & Antropologia. Belo Horizonte: Editora UFMG, 2003.

\_\_\_\_\_. Traficantes do simbólico e outros ensaios sobre a história da Antropologia. Campinas: Editora da Unicamp, 2013.

COSTA, Antônio Maurício. Pesquisas antropológicas urbanas no “paraíso dos naturalistas”. In: *Revista de Antropologia*, v. 52, n. 2, 2009, p. 735-761.

<sup>13</sup> Sobre os programas fundados por Wagley, ler o artigo de Marianne Schmink.



COSTA, Alex; NENEVÉ, Miguel. The riverman: a invenção da Amazônia em Elizabeth Bishop. In: Revista de Estudos de Literatura, Cultura e Alteridade – Igarapé, v. 1, n. 1, 2013, p. 1-13.

FIGUEIREDO, Aldrin. *A cidade dos encantados: pajelanças, feitiçarias e religiões afro-brasileiras na Amazônia, 1870-1950*. Belém: EDUFPA, 2009.

FIRMO, Adrienne. Mário de Andrade: fotografo | etnógrafo | poeta. In: Catálogo da Exposição “Mário de Andrade: fotografo | etnógrafo | poeta”. Museu de Arte de Belém, 06 de agosto a 27 de setembro de 2015, p. 6-18. Disponível em < <http://mariodeandrade.art.br>. Acesso em 12 de abril de 2020.

Fragments de Belém: uma antologia da cidade. Disponível em < <http://fragmentosdebelem.tumblr.com/post/27436626385> > Acesso em 12 de abril de 2020a.

Fragments de Belém: uma antologia da cidade. Disponível em <http://fragmentosdebelem.tumblr.com/post/84201969945>. Acesso em 12 de abril de 2020b.

Fragments de Belém: uma antologia da cidade. Disponível em < <http://fragmentosdebelem.tumblr.com/search/foucault>. Acesso em 12 de abril de 2020c.

FURTADO, Lourdes G. *A história da Antropologia no Museu Goeldi*. 2015. Disponível em [https://docs.google.com/document/d/1ajnCHVZmnH312fqqtfnCaD6bw8vuHUQwkMLJ4wE\\_u3o/pub](https://docs.google.com/document/d/1ajnCHVZmnH312fqqtfnCaD6bw8vuHUQwkMLJ4wE_u3o/pub). Acesso em 23 de dezembro de 2020.

GALVÃO, Eduardo. *Relatório set. 1968 – fev. 1969* in MPEG - Arquivo Guilherme de La Penha/CID/MCTI. Fundo Eduardo Galvão (FEG) - Cursos, Programas e Seminários. Pasta s/n. Caixa s/n. 1951-62.

\_\_\_\_\_. *Centro de Estudos Sociais e Culturais da Amazônia (CESCA)*. in MPEG - Arquivo Guilherme de La Penha/CID/MCTI. Fundo Eduardo Galvão (FEG) - Cursos, Programas e Seminários. Pasta s/n. Caixa s/n. 1951-62.

\_\_\_\_\_. *Relatório janeiro a junho 1957* in MPEG. Arquivo Guilherme de La Penha/CID/

MCTI. Fundo Eduardo Galvão (FEG). Pasta:?. Caixa: ?. 1951-1962.

\_\_\_\_\_. *Relatório janeiro a dezembro 1962* in MPEG. Arquivo Guilherme de La Penha/CID/MCTI. Fundo Eduardo Galvão (FEG). Pasta:?. Caixa: ?. 1951-1962.

GOTLIB, Nádia. *Clarice: uma vida que se conta*. São Paulo: EDUSP, 2009.

GUIMARÃES, Maria; CASTRO, Edna. Benedito Nunes e reflexões sobre a Amazônia. In: *Boletim Museu Paraense Emílio Goeldi – Ciências Humanas*, v. 6, n.2, 2011, p. 409-424.

KURY, Lorelai. A sereia amazônica dos Agassiz: zoologia e racismo na Viagem ao Brasil. In: *Revista Brasileira de História*, v. 21, n. 41, 2001, p. 157-172.

LEAL, Luiz Augusto. “*Nossos intelectuais e os chefes de mandinga*”: repressão, engajamento e liberdade de culto na Amazônia (1937-1951). Salvador: Tese de Doutorado em Estudos Étnicos e Africanos, UFBA, 2011.

LEITÃO, Wilma. *Charles Wagley como articulador institucional*. Belém: Projeto de Pesquisa apresentado à Congregação do IFCH, UFPA, 2015.

LEITÃO, Wilma; RIBEIRO, Milton et al. As imagens de Itá – ou sobre os legados de Charles Wagley na Amazônia. In: *Revista Eletrônica Visagem*, v. 2, n. 1, 2016, p. 285-300. Disponível em [http://grupovisagem.org/revista/edicao\\_v2\\_n1/memorias/as-imagens-de-ita/](http://grupovisagem.org/revista/edicao_v2_n1/memorias/as-imagens-de-ita/). Acesso em 23 de dezembro de 2020.

LISBOA, Karen. Viagem pelo Brasil de Spix e Martius: quadros da natureza e esboços de uma civilização. In: *Revista Brasileira de História*, v. 15, n. 29, 1995, p. 73-91.

MAUÉS, Raimundo Heraldo. Memória da Antropologia da Amazônia ou como fazer ciência no “paraíso dos etnólogos”. In: Magalhães, Sônia; Silveira, Isolda; Santos, Antônio Maria (org.). *Encontro de Antropologia: homenagem a Eduardo Galvão*. Manaus: EDUA/MPEG, 2011, p. 72-104.

PACE, Richard. Charles Wagley. In: McGEE, R. Jon & WARMS, Richard L (ed.). *Theory in Social and Cultural Anthropology: An Encyclopedia*. Online. 2013. < <http://sk.sagepub.com/reference/theory-in-social-and-cultural-anthropology> > e SAGE Knowledge < <http://sk.sagepub.com/reference/theory-in-social-and-cultural-anthropology/n305.xml> > Acesso em 22 de

junho de 2020.

\_\_\_\_\_. O legado de Charles Wagley: uma introdução. In: Boletim do Museu Paraense Emílio Goeldi. Ciências Humanas, v. 9, n. 3, 2014, p. 597-602.

\_\_\_\_\_. Os Tapirapé, Tenetehara e gurupaenses através das lentes da máquina de Charles Wagley: uma análise de conteúdo. In: Boletim do Museu Paraense Emílio Goeldi. Ciências Humanas, v. 9, n. 3, 2014, p. 675-694.

PEDROSA, Tatiana. A Amazônia e um duplo paradoxo - o inferno verde ou um novo Eldorado. In: *Revista de História da Arte e Arqueologia*, v. 19, p. 27-54, 2013.

Piauí. “O Brasil é mesmo um horror”. Correspondência. Edição 35, agosto de 2009. Disponível em < <http://revistapiaui.estadao.com.br/edicao-35/correspondencia/o-brasil-e-mesmo-um-horror> > Acesso em 01 de abril de 2020.

PUCCINELLI, Bruno; RIBEIRO, Milton; REIS, Ramon; SOLIVA, Thiago. Sobre gerações e trajetórias: uma breve genealogia das pesquisas em Ciências Sociais sobre (homo)sexualidades no Brasil. In: *Pensata*, v. 4, n. 1, 2014, p. 9-45.

QUADROS, Eduardo. A “selvagem independência”: razão, pátria e colonização em duas viagens à amazônia – Alexander von Humboldt e Alexandre Rodrigues Ferreira. In: *História Social*, n. 10, 2003, p. 35-54.

RODRIGUES, Heliana. Michel Foucault no Brasil – esboços de história do presente. In: *Verve*, 19, 2011, p. 93-112.

RIBEIRO, Milton; FREIRE, Aldair. Os legados de Charles Wagley na Amazônia: circulação de intelectuais, formação em Antropologia e pontes interinstitucionais. In: Anais Eletrônicos da 30a RBA, João Pessoa-PB, 2016.

RIBEIRO, Milton; FREIRE, Aldair; FURTADO, Gabriela; SILVA, Lenita; CRUZ, Yuri; LEITÃO, Wilma. 2017. Imagens de Itá – uma aproximação à trajetória de Charles Wagley. Em: LEITÃO, Wilma (org.). Legados de Charles Wagley na Amazônia. Belém: EditAEDI, p. 276-292. Disponível em: <https://livroaberto.ufpa.br/jspui/handle/prefix/137>. Acesso em 19 de junho de 2020.

SÁ, Samuel. Charles Wagley e Eduardo Galvão – Educadores de antropólogos. In: *Athropológicas*, ano III, v. 7, 1998, p. 74-78.

SAFIER, Neil. Como era artiloso o meu francês: Charles-Marie de la Condamine e a Amazônia das Luzes. In: *Revista Brasileira de História*, v. 29, n. 57, 2009, p. 91-114.

SCHADEN, Egon. Notas sobre a vida e a obra de Curt Nimuendajú. In: *Revista de Antropologia*, v. 15-16, 1967-1968, p. 77-89.

SCHWARCZ, Lilia. *O espetáculo das raças: cientistas, instituições e questão racial no Brasil – 1870-1930*. São Paulo: Companhia das Letras, 1993.

SILVA, Alberto. Os naturalistas viajantes da Amazônia. Disponível em < <http://www.webartigos.com/artigos/os-naturalistas-viajantes-na-amazonia/34543/> > Publicado em 18 MAR 2010. Acesso em 12 de abril de 2020.

SILVA, Anaíza Vergolino e. *O tambor das flores: uma análise da Federação Espírita Umbandista e dos cultos afro-brasileiros do Pará (1965-1975)*. Belém: Paka-Tatu, 2015.

SILVA, Maria da Luz. *Viagens na minha terra: a Amazônia (re)visitada no inferno verde*. Manaus: Dissertação de Mestrado em Letras, UFAM, 2014.

Simone de Beauvoir e... Jorge Amado. Disponível em < <https://avecbeauvoir.wordpress.com/2012/07/15/amigos1/> > Acesso em 12 de abril de 2020.

\*\*\*

Este artigo é um produto da equipe do projeto de pesquisa “Charles Wagley como articulador institucional”, coordenado pela Profa. Dra. Wilma Leitão da Universidade Federal do Pará (UFPA), iniciado em 2015, e em atividade. A pesquisa principal tem por objetivo entender este antropólogo como “articulador entre diferentes instituições, brasileiras e estrangeiras e como agente fundamental na formação de pesquisadores voltados aos temas importantes para compreensão da região amazônica” (Leitão, 2015). O projeto conta com o apoio de três bolsistas de iniciação científica financiados pelo CNPq e UFPA e uma bolsista voluntária pesquisando: no Museu da UFPA, na Biblioteca do Museu Paraense Emílio Goeldi, no Arquivo Geral do Instituto Evandro Chagas e na Biblioteca do Núcleo de Altos Estudos da Amazônia

da UFPA. A pesquisa é basicamente documental, bibliográfica e arquivística com vistas a uma reflexão etnográfica dos documentos e imagens, das passagens de C. Wagley pela Amazônia, numa tentativa de preencher as lacunas nas relações construídas entre o antropólogo e as instituições nacionais e estrangeiras e os modos de viver na região.

\*\*\*

As imagens exibidas no presente texto encontram-se disponíveis em *University of Florida Digital Collections*, nos livros de Mariza Corrêa e no Dossiê “Um tributo a Charles Wagley” do Boletim do Museu Paraense Emílio Goeldi, devidamente citados, e constantes nas referências.

\*\*\*

As imagens tratam de um plano de curso básico de 1964<sup>14</sup> organizado por Arthur Napoleão Figueiredo, exatamente voltado para estagiários. Este curso é um dos predecessores do CESCO. E como estamos trabalhando com a questão do legado de Charles Wagley podemos perceber uma citação de Napoleão ao antropólogo americano como referência ao trabalho de campo e à pesquisa sistemática, concomitantemente, com outras/os estudiosas/os.

---

14 Momento em que a Divisão de Antropologia estava sobre a coordenação de Mario Ferreira Simões, pois Galvão estava na Universidade de Brasília (1963-1965); retornando apenas em fevereiro de 1966 ao MPEG.



I) As primeiras informações: os cronistas

Século XVI

Pero Vaz de Caminha  
Hans Staden  
Jean de Lery  
Joseph de Anchieta  
Gabriel Soares de Sousa

Século XVII

Claude d'Abeville e Yves d'Evreaux  
Laet, Barleaus, Marcgrave e Roulox Baro  
Acuña  
Maurício de Meriarte  
Vasconcelos  
Montoya

II) As descrições de viagens: os naturalistas

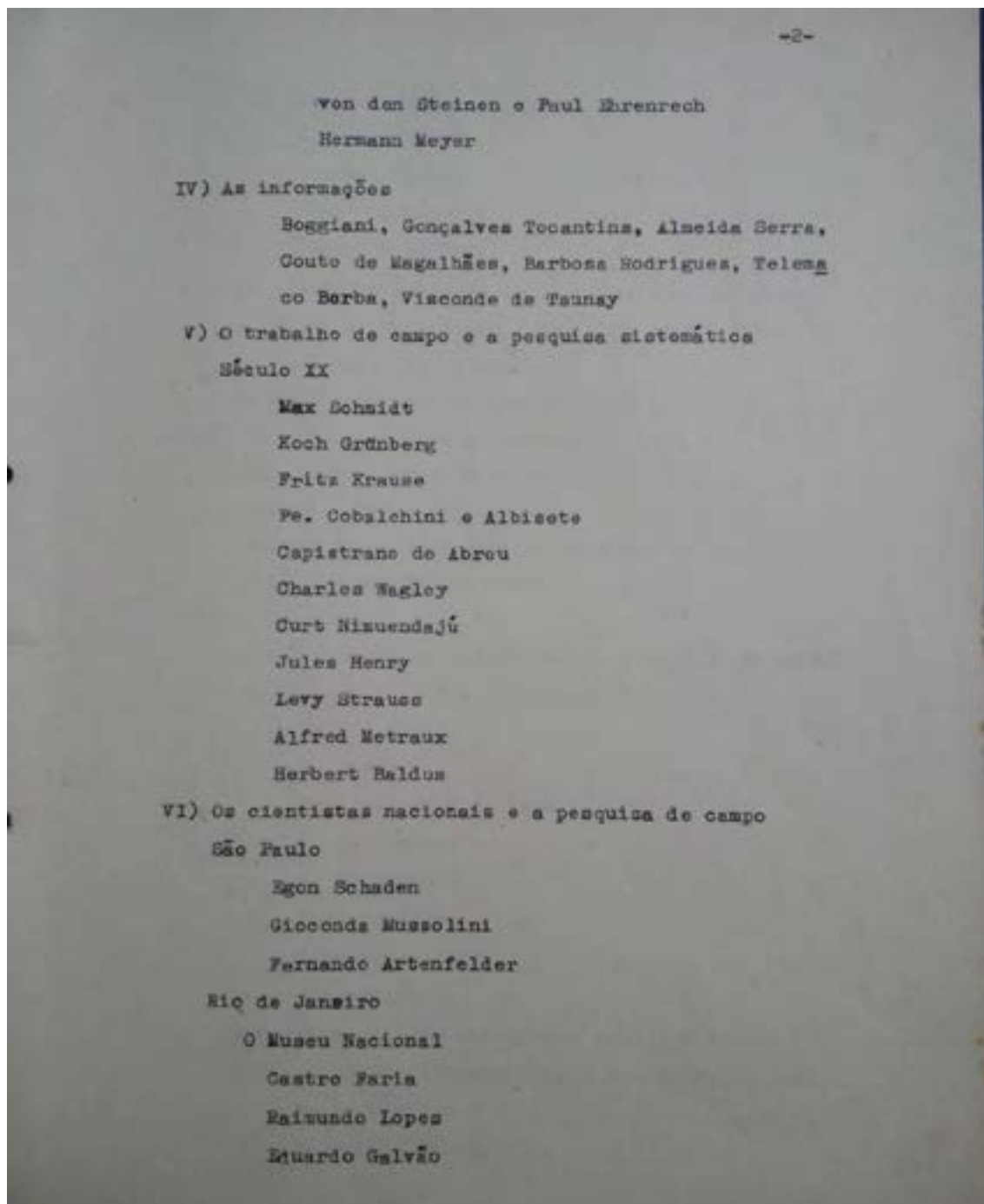
Século XVIII

Alexandre Rodrigues Ferreira  
Francisco Rodrigues do Prado  
Sanchez Labrador

Século XIX

Von Martius  
Wied Neuwied

III) Os antropólogos



## EXPERIÊNCIAS DE MEDO E SEGURANÇA ENTRE JOVENS NA CIDADE DE MANAUS

**Victoria Katarina Cardoso Lima<sup>1</sup>**  
victoria\_katarina@hotmail.com

**RESUMO:** *Este artigo relata o andamento de pesquisa etnográfica realizada desde 2019, que acompanha jovens de minorias sociais na cidade de Manaus (AM). Veremos uma breve discussão a respeito do fazer etnográfico na cidade, da multiplicidade de juventudes possíveis, e da influência dos marcadores sociais sobre a evasão escolar. Buscando, conjuntamente, expor as aproximações de campo feitas até então. A partir das noções de violência, educação e família são construídos sentidos e afetos, que definem o que é a casa, a escola e a “rua”. Formando-se, assim, o que é e o que deve ser a relação entre esses espaços. Conclui-se que, o racismo, o machismo, a LGBTfobia e diversas outras discriminações afastam alguns indivíduos de suas casas, escolas ou dos espaços de lazer e circulação, muitas vezes permeados por sensações de medo e/ou insegurança.*

**Palavras chave:** Juventude. Violência. Escola. Cidade.

**ABSTRACT:** *This article reports on the progress of ethnographic research carried out since 2019, which follows young people from social minorities in the city of Manaus (AM). We will see a brief discussion about the ethnographic work in the city, the multiplicity of possible young people, and the influence of social markers on school dropout. Jointly seeking to expose the field approaches made so far. From notions of violence, education, and family, meanings and affections are built, which define what the home, school, and “street” are. Thus forming what is and what should be a relationship between these spaces. It concludes that racism, sexism, LGBT phobia, and several other discriminations exclude some of their homes, schools, or leisure and circulation spaces, often permeated by feelings of fear and insecurity.*

**Keywords:** Youth. Violence. School. City.

---

<sup>1</sup> Graduanda em licenciatura plena em História (UFAM) e Graduando em licenciatura plena em sociologia na modalidade EAD (Anhanguera). Desenvolve PIBIC em Antropologia Urbana. Membro do Grupo de Estudos e Pesquisas em Gênero, Sexualidades e Interseccionalidades (GESECS/UFAM) e do Grupo de Pesquisa ILHARGAS - cidades, políticas e saberes na Amazônia (UFAM).

## INTRODUÇÃO: APRESENTANDO A PESQUISA

Violência, educação e família são, atualmente, três noções com grande presença no cotidiano brasileiro. De maneira muito geral, nos discursos de circulação mais ampla, via grandes mídias e conversas cotidianas, a violência aparece como uma personagem negativa, de papel destrutivo, enquanto a educação e a família teriam papéis positivos. Deste modo, é comum que uma das soluções mais corriqueiras contra a violência, sobretudo quando ela tem como protagonistas pessoas jovens, seja justamente a educação. Sendo sua efetividade atribuída à família e/ou à instituição educacional que é, principalmente, a escola.

Nesse esquema de relações entre essas noções, são construídos os sentidos e os afetos – a legitimidade, as finalidades, as expectativas, os medos etc. – que definem o que é a casa, a escola e a “rua”. Esta última, que inclui muitos espaços distintos, abertos e fechados, de praças a shoppings, aparece como o lugar por excelência da violência – não por acaso, tantas vezes adjetivada de “urbana” – que às vezes “atinge”, vinda de fora, as casas e as escolas. Isto posto, “afastar das ruas” é, há cerca de duzentos anos e por razões semelhantes, uma das preocupações e finalidades mais importantes da educação escolar e da casa familiar (CANDOTTI, 2011). Constrói-se, então, o que é e o que deve ser a relação entre esses espaços.

Esta pesquisa visa aprofundar investigação iniciada em 2019. Naquele ano, iniciou-se a prática de campo em uma escola<sup>2</sup> pública do governo do estado do Amazonas, no bairro Nova Cidade, Zona Norte de Manaus – uma das mais populosas da cidade. A etnografia, feita a partir de visitas à Escola durante os meses de setembro e novembro, se deu através de atividades como mapeamento da estrutura física, conversas com estudantes, professores e coordenadores escolares, assistência de aulas e participação em atividades extraclasse. Esta que buscou acompanhar, à princípio, jovens do terceiro ano do ensino médio nesse espaço, mas também, considerou discursos e movimentos em relação a outros espaços da cidade. Partindo da escola, observou-se uma enorme heterogeneidade no grupo de interlocutoras/es. À vista disso, esse local se mostrou propício para entender tais questões.

Contudo, no início do ano de 2020 ocorreu a paralisação das aulas em decorrência da pandemia de Covid-19. Isso dificultou a continuação presencial da pesquisa de campo, pois o Decreto 42.061, de 16 de março, suspendeu as aulas da rede pública em Manaus, recomendando o isolamento social. A Covid-19, causada pelo novo Coronavírus, é uma doença que apresenta sintomas variados, de infecções assintomáticas a quadros graves, e é transmitida facilmente entre pessoas através de espirros, tosse ou até mesmo a fala (BRASIL, 2020).

Por conseguinte, buscou-se manter contato com as/os jovens por meio de mídias virtuais, aplicativos de mensagens e redes sociais – usados aqui como ferramentas para realiza-

---

<sup>2</sup> Aqui referida apenas como Escola.

ção da pesquisa etnográfica. Desde então, até o envio deste artigo, continuamos em situação de pandemia. Conseqüentemente, optou-se por manter a utilização de tais instrumentos para desenvolvimento do estudo, visando a segurança da pesquisadora e das/dos envolvidas na pesquisa. Assim, as atividades têm consistido, sobretudo, em trocas de mensagens, áudios e elementos audiovisuais, e vídeo-chamadas para realização de entrevistas e conversas por meio do WhatsApp.<sup>3</sup>

Dessa forma, deu-se continuidade à investigação e à problematização da relação entre as noções associadas aos espaços, apresentadas por jovens pertencentes a minorias sociais – neste caso, estudantes de escolas públicas em Manaus ou que tenham evadido por quaisquer motivos – buscando-se entender atividades e eventos ordinários e extraordinários (DAS, 1999) que causam medo e/ou segurança nesses interlocutores. Mantém-se também a observação de práticas discursivas e não discursivas, como a própria mobilidade pelos espaços da cidade. Logo, pondera-se sobre um cenário interseccional, discutindo-se diferenças como de gênero, sexualidade, raça/etnia, classe social e também de território, religião e outras práticas sociais.

O recorte em torno de tão variado grupo se justifica pelas comprovadas violências sofridas por tais atores em diversos ambientes urbanos, inclusive a escola. Ademais, a pesquisa busca também contribuir com a compreensão sobre a evasão escolar que permeia os jovens de minorias sociais (DE AQUINO, NASCIMENTO JÚNIOR, 2016; BRASIL, 2016; FERREIRA, CESTARI, 2015; MORAES, SILVEIRA, LUCKOW, 2017; WAISELFISZ, 2015; MACEDO, 2019; SANTOS, 2014; VARGAS, 2018). Visto que, esta insere-se no projeto “Educação e diversidades no Amazonas: gênero, sexualidades e direitos humanos em Manaus” (CNPq/Universal/2018), coordenado pela Profa. Dra. Márcia Regina Calderipe Farias Rufino. Projeto que visa compreender as concepções de alunas/os, professoras/es e demais profissionais da educação acerca das desigualdades e diversidades sexuais e de gênero nos diferentes níveis de ensino de Manaus. Frente a isso, considera-se a importância de um estudo sobre a relação entre evasão escolar, violência e “marcadores sociais da diferença” (MOUTINHO, 2014).

Com isso, este texto objetiva apresentar o andamento da pesquisa. Assim, veremos uma breve discussão a respeito do fazer etnográfico na cidade, da multiplicidade de juventudes possíveis, e da influência dos marcadores sociais sobre a evasão escolar. Buscando, conjuntamente, expor as aproximações de campo feitas até então.

## ANTROPOLOGIA NA CIDADE

<sup>3</sup> É um aplicativo multiplataforma de mensagens instantâneas e chamadas de voz para smartphones. Além de mensagens de texto, os usuários podem enviar imagens, vídeos e documentos, e fazer ligações por meio de uma conexão com a internet.



A partir de tal proposta, buscou-se compreender primeiramente os próprios métodos e conceitos que giram em torno da pesquisa etnográfica nas cidades. Agier (2011) articula a perspectiva antropológica sobre a cidade denominando-a “cidade bis”. Seria aquela “produzida pelo antropólogo a partir do ponto de vista das práticas, relações e representações dos cidadãos que ele próprio observa diretamente e em situação” (p. 32). Assim, a partir de uma perspectiva “de perto e dentro” (MAGNANI, 2016), que lida com relações cotidianas e significações subjetivas, que variam a depender do/a interlocutor/a, de seu contexto e de situações, é possível apreender os mais diversos comportamentos e práticas. Por isso, Magnani estabelece a cidade

[...] não mais como uma unidade circunscrita – deixa de ser o ponto de partida para a análise, para ser, no limite, o de chegada, como uma determinada modalidade de assentamento humano e de agenciamento de relações, com uma forma estrutural específica. (MAGNANI, p. 196, 2016)

Os limites e fronteiras geográficas são menos consideráveis do que as pessoas e as relações entre si, que ocorrem em torno da estrutura cidade. Agier (2011) classifica a cidade como um “processo vivo”, e não algo palpável. Por isso, considera-se a heterogeneidade multicultural possível nas cidades. Há uma diversidade de infinitas logísticas possíveis nas urbes. São “múltiplas formas de agir que se encontram em certos lugares da cidade” (AGIER, 2011, p. 42).

Magnani (2016) e Agier (2011), também ao tratarem da antropologia urbana, fazem diferenciação entre a “antropologia na cidade” e a “antropologia da cidade”. A primeira se preocupa em registrar e analisar as práticas e significações de atores sociais em diversos espaços físicos e simbólicos. A outra busca identificar permanências, continuidades que vão para além de escolhas e disposições. Dessa maneira, o fazer etnográfico na cidade é uma espécie de sobreposição de recortes – por exemplo, a escola, a casa e a rua – que permite compreender o todo, baseado na antropologia da cidade. Por isso, buscou-se invocar tais espaços para entender a relação e o ponto de vista de jovens sobre diversos recortes. Segundo Agier,

[...] não é a partir da própria cidade que emergem os conhecimentos da antropologia urbana, mas a partir de uma montagem de sequência da vida urbana retiradas de uma ínfima parte do curso real do mundo (AGIER, 2011, p. 59).

Dessa maneira, a “cidade bis” é o conjunto de informações e conhecimentos. Resultado dos procedimentos de coleta – através da etnografia, por exemplo – e da organização desses dados. Para Agier (2011), ainda, haveria uma diferença de escala entre a abordagem antropológica e outras, mostra a antropologia como a ciência que investiga a nível microssocial.

Pois analisa metáforas, subjetividades, comparações e diálogos interdisciplinares. Além disso, a pesquisa empírica se caracteriza pelas informações colhidas “cara a cara”. “Essas duas características fazem com que seja através de uma sequência de operações indutivas que o antropólogo ‘eleva’ as informações urbanas a construções teóricas da (ou à escala da) cidade” (AGIER, 2011, p. 60).

Com isso, a pesquisa de campo revelou a multiplicidade possível dos espaços e momentos de investigação. Àquela altura, a etnografia se pretendia apenas no ambiente escolar. Contudo, situações outras, em lugares diversos, se revelaram de suma importância para analisar noções do ponto de vista das/dos interlocutores. Ressalta-se, ainda, a importância de não apreender a escola como um espaço fechado, sem interferência exterior; mas sim pretendê-las a partir de relações estabelecidas pelos interlocutores dentro e fora dela. Sobre essa questão, Vargas (2017) propõe:

Encontramos, na contemporaneidade, juventudes que constroem seus saberes em lugares diversificados: nas ruas, nas mídias, nas redes sociais, entre outros. Ou seja, os saberes constituídos pelos jovens, em especial, por aqueles que estão situados em espaços urbanos, não ocorre somente na família ou na escola [...] (VARGAS, 2017, p. 196).

Tal como em outubro daquele ano, quando fui à uma parada LGBTQI+ no Centro de Manaus. Lá conheci Wiliam, um rapaz gay. Tinha 16 anos e estudava na Escola, além de ser morador da comunidade próxima. Ali, comportamentos que não são possíveis ou esperados na escola são manifestados, observáveis desde as roupas à linguagem descontraída e informal. Oposto das formas de se comportar no espaço escolar, marcadas fortemente pelo disciplinamento dos corpos. Dessa maneira, a partir do conceito de “cidade bis”, de Agier (2011), considere os diversos recortes possíveis na experiência dos jovens; desprendendo-me da noção de limite espacial para realizar a investigação.

Ainda, a escola pesquisada, mesmo que endereçada fixamente, a depender da ocasião, apresentava funções diferentes em eventos extraordinários, como foi o caso de apresentações culturais, jogos extraclasses ou a execução do Exame Nacional Para Certificação de Competências de Jovens e Adultos – ENCCEJA.

## **ETNOGRAFIA NA PANDEMIA: GIFS, MEMES, EMOJIS E STICKERS**

A partir de tais pressupostos, e usando de observação, conversas informais, participação e “descrição densa” (GEERTZ, 1989), a pesquisa etnográfica teve início no ano de 2019 na Escola. Porém, com a decorrência da pandemia de Covid-19, que suspendeu as aulas e requereu

isolamento social, as mídias digitais passaram a mediar as comunicações com as interlocutoras. Isto não quer dizer que antes tais interações eram descartadas. Contudo, os novos desafios impostos pela pandemia trouxeram à luz problematizações a respeito da etnografia em espaços digitais.

Iniciado o projeto de pesquisa corrente, no mês de setembro de 2020 fui à busca de novos interlocutores. Agora o desafio seria fazer o campo majoritariamente de forma online, em vista de manter a segurança da pesquisadora e das colaboradoras. Desta forma, por meio do WhatsApp, do Facebook e do Instagram (redes sociais digitais) encaminhei um texto para convidar jovens estudantes da rede pública e professores em Manaus que estivessem dispostos a participar da investigação. Cinco jovens e dois professores deram retorno positivo. Os contatos com estes, todos através do WhatsApp, até então, consistiram em explicação às interlocutoras sobre a pesquisa, seus objetivos, métodos e questões éticas, e conversas informais a fim de estabelecer aproximações.

Comparando os registros dessa fase da pesquisa com os da etnografia realizada em 2019, em contexto escolar, alguns elementos chamam atenção. Primeiramente, as interações por meios digitais costumam ter durações mais curtas e momentâneas. Por outro lado, a fluidez dos contatos também tem permitido relações flexíveis e duradouras. Já na Escola, as interações sofriam influência do ambiente escolar, institucionalmente formal. E estavam, de maneira geral, fadadas ao fim ao bater da “campa” de saída.

Conteúdos postados nas redes sociais têm se revelado como importantes oportunidades de perceber o que é relevante para as jovens, e mesmo incitar conversas sobre temas variados. Elementos gráficos também aparecem fortemente. Fotos, vídeos, textos e *gifs*<sup>4</sup> podem ser compartilhados no status do WhatsApp – uma aba do aplicativo no qual as postagens desaparecem após 24 horas. Em diversas ocasiões estabeleci diálogos a partir de conteúdo exibido pelas interlocutoras. São formas diversas de capturar conversas, opiniões, atitudes e experiências (DA SILVA; COELHO, 2019).

---

<sup>4</sup> São imagens animadas que se reproduzem em looping.



Outros componentes gráficos como *memes*<sup>5</sup>, *emojis*<sup>6</sup> e *stickers*<sup>7</sup> são largamente utilizados pelas jovens nas trocas de mensagens. Isto me fez repensar a forma de ordenar esses registros, antes majoritariamente escritos, anotados no caderno de campo (físico) e no diário de campo em aplicativos de edição de texto. Contudo, a organização dos *backups* e abas de conversa do aplicativo têm se mostrado como a melhor forma de sistematizá-los. Visto que, esses dados já são registros. Pois plataformas digitais, como o WhatsApp, nos permitem acessar diversos tipos de mídias ao mesmo tempo.

Isto me levou a ponderar toda a agenda de estratégias da pesquisa – desde a elaboração do projeto até a ordenação de materiais em suportes variados. Inclusive, em se tratando de uma etnografia feita por meios digitais, implica estranhar o habitual, os meios de comunicação que corriqueiramente usamos - sobretudo pela população mais jovem - e que possuem linguagem e temporalidade específicas. Ressalta-se, contudo, a não universalidade do acesso à tecnologia por jovens, visto a profusão de diferenças e desigualdades possíveis, em uma análise antropo-

5 A expressão “meme” é usada para descrever um conceito de imagem, vídeos, *gifs* e/ou relacionados ao humor, que se espalha via Internet.

6 Emoji é uma palavra derivada da junção dos seguintes termos em japonês: e + moji. Com origem no Japão, os emojis são ideogramas e *smileys* (carinhas) usados em mensagens eletrônicas.

7 *Stickers*, também conhecidos como “figurinhas”, têm função parecida com a dos *emojis* e podem ser enviados pelo WhatsApp.

lógica, a depender dos marcadores sociais e suas interseccionalidades. Questão a ser problematizada no tópico seguinte.

Destaca-se também a figura da pesquisadora. A etnografia mediada por ferramentas digitais não é neutra. Ao contrário, ela borra o que se espera dos estabelecidos “lugares” da pesquisadora e da pesquisada. Esse modelo de contanto – aqui, o aplicativo WhatsApp - demanda trocas mútuas e cotidianas, nas quais a investigadora também se expõe, se move.

## **JUVENTUDES: MÚLTIPLAS EXPERIÊNCIAS**

Primeiramente, o uso do termo “juventudes”, por si só, denota heterogeneidade. A noção de juventude não é inerte. Portanto, depende de contextos e relações. Na sociedade medieval, por exemplo, o mundo infantil não existia como conhecemos hoje (PEREIRA, 2010). Sobre isso, Vargas (2017) formula:

A mudança na descrição – de juventude para o seu plural – abrange também a transformação nas “formas de olhar”. Desta forma, as manifestações de determinados grupos de sujeitos consideradas como não relevantes ou inadequadas à vida em sociedade sob determinadas perspectivas analíticas, sejam compreendidas, a partir do conceito de juventudes, como expressões identitárias de grupos associados à cultura juvenil. (VARGAS, 2017, p. 188).

Através desse cenário, a etnografia busca entender a noção de juventude para os/as próprios/as interlocutores/as. Pois, ser jovem não tem a ver somente com a idade, mas implica questões referentes a um quadro sociocultural amplo. Mesmo assim características tidas como juvenis são também relevantes, pois

[...] na atualidade, certas características tais como beleza, espontaneidade, vitalidade e versatilidade acabam por ser naturalmente associadas à condição juvenil e são exaltadas por diversos discursos circulantes em nossa sociedade, a exemplo do discurso midiático e do discurso médico (VARGAS, 2017, p. 189).

Sobre isto, também, Sarlo (2006) aponta que “a juventude não é uma idade e sim uma estética da vida cotidiana” (p.36). Tal categoria constituiria a maioria dos mitos do mercado, cujas necessidades estariam perfeitamente alinhadas ao imaginário dos consumidores. A autora também aponta a influência dos meios de comunicação no reforço de uma ideia de igualdade na liberdade, correspondente às ideologias juvenis. No entanto, os limites de tal concepção seriam os preconceitos sociais e raciais, sexuais e morais.

Outrossim, nem todos os jovens vivenciam as mesmas experiências. Há uma infinidade



de fatores que podem influenciar o entendimento das juventudes. Pereira (2010) ressalta os marcadores sociais de classe, de raça ou etnia, de gênero, bem como, múltiplas experiências juvenis a partir das perspectivas escolar e não escolar. “Desse modo, se as experiências juvenis e estudantis são construídas mutuamente, há que se refletir sobre como outras experiências afetam as anteriores, tais como as de gênero, de raça ou etnia, de morador de determinada localidade etc.” (PEREIRA, 2010, p. 21).

Simões, França e Macedo (2010) afirmam que categorias associadas a tais marcadores da diferença são produtos culturais e históricos. Elas articulam-se em sistemas classificatórios com dimensões pragmáticas e semânticas, ou seja, no sentido de analisar a linguagem no contexto de seu uso e de explorar o significado usado pelas pessoas para se expressar. “Desse modo, pessoas, objetos e comportamentos ganham sentido – vale dizer, são socialmente produzidos – por meio da atribuição de diferentes posições em um sistema classificatório” (SIMÕES; FRANÇA; MACEDO, 2010, p. 40).

Os autores ressaltam, ainda, a distinção entre a lógica que articula essas categorias em sistemas classificatórios e os processos de classificação em si. As categorias definem-se umas em relação às outras, atravessam e circulam diferentes relações – as chamadas interseccionalidades (MOUTINHO, 2014). Já a classificação ocorre quando os indivíduos se tornam atores sociais, isto é, apropriam-se de determinadas identidades que abrem caminho para determinadas ações. Assim, investigar a relação entre atores e esses sistemas classificatórios na escola, em casa ou na rua pode ajudar a compreender as constantes mudanças em tais classificações.

Simões, França e Macedo (2010) também chamam atenção para a forma em que a aplicação de categorias classificatórias relacionadas aos marcadores sociais pode depender de contextos específicos. Portanto, é importante atentar para quais marcadores se sobressaem em determinadas conjunturas (MOUTINHO, 2014), privilegiando, dessa forma, uma análise em escala microssocial para que se entenda também configurações em escala macrossocial. A interseccionalidade, então, pode ser tida como uma categoria que busca refletir sobre as multiplicidades de diferenciações no meio social (HENNING, 2015).

Por fim, discute-se a “agência interseccional”, ao atentar para como os/as sujeitos/as potencializam e utilizam suas marcas identitárias interseccionais; como lidam com a criação, o questionamento e a desconstrução social de desigualdades. Para além de meros indivíduos apáticos frente às estruturas sociais e suas influências na formação de identidades, “ou seja, espaços de ação calcados em marcadores sociais da diferença e que se dão em resposta aos cenários potenciais de desigualdades com as quais os sujeitos se confrontam” (HENNING, 2015, p. 117).

## **EVASÃO ESCOLAR E MARCADORES SOCIAIS DA DIFERENÇA**

Nas últimas décadas, políticas educacionais voltadas para a materialização do direito à educação mudaram a estrutura do sistema educacional brasileiro desde o início do século XX, ganhando força com a democratização do acesso à escola nos anos 1980. Por conseguinte, o acesso à escolarização melhorou. Contudo, os índices de repetência, evasão, defasagem idade-série e baixo aprendizado são preocupantes (SANTOS, 2014). Os desafios para uma escolarização eficaz agora são outros. Dessa forma, compreende-se a importância de reconhecer o perfil socioeducacional de estudantes em situação do chamado “fracasso escolar”.

Santos (2014), afirma também:

Com base nas formulações teóricas antepostas, é possível considerar que, quanto maior a trajetória escolar, menores serão as chances de se encontrar quadros de alunos com desempenho escolar distinto, uma vez que os alunos com resultado abaixo do esperado muitas vezes são convencidos pelas sucessivas reprovações a abandonarem a escola. (SANTOS, 2014, p. 5)

Isto seria um sintoma da exclusão social vivida por determinados grupos da população. Posto que, o “fracasso” não diz respeito somente ao ambiente escolar, mas a toda uma rede de relações, significações e hierarquias estabelecidas socialmente. Estas estão intrinsecamente ligadas a determinados marcadores sociais da diferença que atingem sobretudo a população jovem negra e indígena, a LGBTQI+, às mulheres, e aos imigrantes.

[...] a integração de estudantes com distinto capital familiar, capital social, capital cultural, gênero, raça/cor, expectativas e interesses, exposto num mesmo sistema de ensino. Onde os métodos de avaliação e ritos pedagógicos se pautam em padrões homogeneizantes, contribui para o surgimento de uma competição injusta [...] (SANTOS, 2014, p. 6).

Ferreira e Cestari (2015) analisam as violências na escola com foco em questões de gênero e no racismo. Questionam a forma como a escola trabalha com as linguagens do corpo com os alunos; como e se há reação a estereótipos, (pre)conceitos, discriminação, racismo, violências verbais, simbólicas, diversidade de gênero e diferentes marcos de identidade. Isto porque, considera a linguagem como instrumento poderoso sobre o corpo.

Porém, apesar dos avanços sobre essas questões, pouco se fala sobre as linguagens do corpo e discursos aplicados na sala de aula, na relação professor-aluno, sobre as muitas formas de se fazer mulher ou homem, inclusive sobre a discriminação contra as relações de gênero e diferentes marcos identitários – raça, etnia. (FERREIRA; CESTARI, 2015, p. 25952). Para os autores, ainda, palavra e silêncio manifestam produções e reproduções de significados de

gênero, ou seja, instituem modos de ser menino e menina. Além disso, a articulação entre linguagem, cultura e violências de gênero e de cor/raça revelam contradições entre as práticas escolares.

Desse modo, as desigualdades de gênero são silenciadas na escola e se alargam com os estereótipos e (pre)conceitos de raça, etnia, idade, religião, classe social, fomentando atos de violências e estas questões estão sempre presentes nos espaços sociais, inclusive na escola e fragmentam e abalam outras questões culturais, como de classe, sexualidade, etnia, raça, religião etc. (FERREIRA; CESTARI, 2015, p. 25959).

Destarte, o conhecimento sobre as formas como os preconceitos, discriminações e desigualdades de gênero e raça se produzem e reproduzem na escola é uma condição inicial para que tais práticas possam ser enfrentadas em diversos espaços sociais. Esta busca pode ser feita por meio de etnografia, como na presente pesquisa, por exemplo.

Em campo, as questões de gênero e sexualidade se apresentaram fortemente entre as interlocutoras. Resgato uma conversa que tive com Marina, de 16 anos. A jovem, estudante de escola pública, compartilhou comigo, por áudios no WhatsApp, sua dificuldade em manter as atividades escolares. Ao contar sua experiência no 1º ano do ensino médio, relatou, em tom de desabafo, que “queria desistir porque tinha muitos problemas dentro de casa. E tinha irmã pra cuidar, tinha atividades pra fazer”. Isto revela as desigualdades de gênero que permeiam a vida escolar. Visto que, tarefas associadas ao cuidado de outras pessoas, à reprodução social, são delegadas às mulheres.

Ainda, resgato o caso de Lucas, de 20 anos, já egresso do ensino médio público. Ao relatar sua experiência escolar revelou, ao mesmo tempo, um sentimento de acolhimento e de insegurança no ambiente escolar. Por um lado, a experiência era positiva por conviver com outros como ele, gays. Por outro, era negativa porque “a diretora e algumas professoras eram evangélicas”. Quando lhe indaguei o que isso significava, me disse que “elas faziam piadas também”. De acordo com Lucas, a gestão da escola participava, em conjunto com outros estudantes, de “piadas” LGBTfóbicas.

Desta maneira, refletindo gênero e sexualidade como composições sócio históricas nos espaços educativos, há formas estabelecidas de significação da existência sexual e reprodutiva de crianças e adolescentes. Isso faz com que a escola seja estranha para alguns indivíduos, que se sentem também estranhos nesse lugar. De acordo com Santos et al (2017), “há corpos que desassossegam os direitos sexuais e reprodutivos, que são abafados/reprimidos” (p. 222). Estes sendo controlados não por leis, castigo ou proibição, mas sim através de uma verdadeira tecnologia do sexo. Para Foucault (1998), tal tecnologia não seria exatamente excludente, sendo muito mais complexa que a simples repressão (FOUCAULT, 1988); se ela afasta corpos de determinados espaços, logo os implanta em outros, dedicando-se a governá-los através de

saberes especializados.

Considerando, assim, os jogos de poder que se instituem nos corpos, onde a vida de determinados sujeitos é hierarquizada, a escola se mostra como um local onde as pessoas frequentemente têm que se esconder. É aí que tal ambiente se torna agente de violências e correções. Não obstante, é onde muitos requerem direitos sociais, reprodutores, de existência e de acesso à educação ainda não amplamente difundidos para todos, como meninas e adolescentes do sexo feminino, por exemplo. Além disso, há concepções sobre o feminino e o masculino que podem ser observadas através de discursos e expressões que “explicam” o gênero, reproduzindo estereótipos no espaço escolar. “Em outras palavras, estamos pensando que as diferenças biológicas entre pessoas do sexo feminino e do sexo masculino explicam e justificam diferenças de comportamento na sociedade” (LINS, MACHADO, ESCOURA, 2016, p. 15). Essa concepção também desconsidera as diferenças individuais de cada um, a partir de normas de gênero restritivas que limitam as possibilidades de existir dos sujeitos.

De Aquino e Nascimento Júnior (2017) também trazem luz à questão racial na escola. Os autores discutem principalmente a baixa produção de pesquisas voltadas para tal temática, o que leva a um apagamento sistemático de populações marginalizadas, como negros e pardos. Além disso, o racismo institucional afeta a experiência escolar negra, pois causa altas taxas de analfabetismo, atraso e retenção escolar. As desigualdades escolares “indicam que a variável raça/cor é fundamental para o reconhecimento dos estudantes em situação de fracasso escolar, sobretudo num contexto de pluralidade racial no qual nós estamos situados” (SANTOS, 2014, p. 17).

## CONSIDERAÇÕES FINAIS

Como apontado anteriormente, trate-se de pesquisa em andamento – que partiu da Escola, localizada em um bairro periférico de Manaus, e tem se desenrolado por outros espaços, sobretudo os virtuais – permitindo refletir a antropologia na cidade, revelando pontos que dizem respeito não somente a espaços geográficos delimitados, mas também a partir de relações que ultrapassaram fronteiras. Ao investigar interlocutores jovens pertencentes a minorias sociais, objetiva-se compreender como se dão discriminações de diferentes naturezas em vários espaços. A discriminação se revela a partir de elementos culturais ou não, que diferenciam as minorias dos grupos de dominância no corpo social.

Tendo em vista a realização da investigação em meio a uma população bastante heterogênea, fez-se necessário contemplar estudos que abrangessem a multiplicidade de diferenças do meio social. O que significa pensar como os marcadores de diferença (cor/raça, classe, gênero e sexualidade, etc.) classificam esses jovens; ponderar padrões de interação, nos campos de possibilidades e ações, a partir dessas diferenças. E também, investigar qual o lugar dessas diferenças nas percepções dos/as interlocutores/as sobre medo e segurança em diversos

espaços da cidade de Manaus.

Ressalta-se, sobretudo, o vigor que diferenças sociais - constantemente transformadas em desigualdades - têm sobre a permanência e o acesso à escola, ou não, de determinados grupos sociais. Situação que se agrava nos últimos anos da vida escolar, no ensino médio. O racismo, o machismo, a LGBTfobia e diversas outras discriminações afastam alguns indivíduos de suas casas, escolas ou dos espaços de lazer e circulação.

Estes ambientes, que permeiam a vivência das juventudes urbanas, muitas vezes causam a sensação de medo e/ou insegurança, desencadeadas por violências diversas. Estas vão para além do nível da ação e da linguagem, estão no dito e no não dito. Se expressam por meio de complexas relações, que continuarão a ser analisadas no decorrer desta pesquisa. As próximas etapas do projeto destinam-se a investigar mais a fundo a relação das interlocutoras com seus locais de residência, suas casas.

## REFERÊNCIAS

AGIER, Michel. **Antropologia da cidade: lugares, situações, movimentos**. São Paulo, SP: Terceiro Nome. 2011.

BRASIL. Ministério da Saúde. Coronavírus Covid-19: o que você precisa saber. Disponível em: <<https://coronavirus.saude.gov.br/>> Acesso em 05 fev. 2021.

\_\_\_\_\_. Relatório de Violência Homofóbica no Brasil: 2013. Brasília, 2016.

CANDOTTI, Fabio M. **Em defesa da juventude – a participação como meio de governo**. Tese (Doutorado em Sociologia). Campinas/SP: Unicamp, 2011.

DE AQUINO, Sofia Rafaela Oliveira; NASCIMENTO JÚNIOR, Normando José do. *Nada consta: uma revisão sistemática de literatura sobre evasão escolar e a população negra*. In: **VI Congresso Nacional de Educação**. João Pessoa, 2017.

DAS, Veena. *Fronteiras, violência e o trabalho do tempo: alguns temas wittgensteinianos*. **Revista brasileira de ciências sociais**, v. 14, n. 40, p. 31-42, 1999.

DA SILVA, André Luiz Barbosa; COELHO, Ricardo Limongi França. *Os desafios do pesquisador etnográfico no ambiente digital*. **13º Congresso Latino-Americano de Varejo e**



**Consumo:** “After COVID-19: Building Purpose through Stakeholders in Retailing”, 24-25 de out., FGV EAESP, 2019.

FERREIRA, Maria de Fátima de Andrade; CESTARI, Fernando Giselle Moraes do Vale. *Violências na escola: gênero, corpo e racismo*. In: **XII Congresso Nacional de Educação**. Pontifícia Universidade Católica do Paraná. Escola de Educação e Humanidades, 2015.

FOOTE WHYTE, William. **Sociedade de esquina**. Rio de Janeiro: Jorge Zahar, 2005.

FOUCAULT, Michel. **História da Sexualidade I: A vontade de saber**. Rio de Janeiro: Edições Graal. 1988.

GEERTZ, Clifford. *Uma descrição densa: por uma teoria interpretativa da cultura*. **A interpretação das culturas**, v. 1, p. 3-21, 1989.

HENNING, Carlos Eduardo. *Interseccionalidade e pensamento feminista: as contribuições históricas e os debates contemporâneos acerca do entrelaçamento de marcadores sociais da diferença*. **Mediações-Revista de Ciências Sociais**, v. 20, n. 2, p. 97-128, 2015.

LINS, Beatriz Accioly; MACHADO, Bernardo Fonseca; ESCOURA, Michele. *Entre o azul e o cor-de-rosa: normas de gênero*. In: \_\_\_\_\_ (Orgs.). **Diferentes, não desiguais: a questão de gênero na escola**. São Paulo: Editora Reviravolta, 2016.

MACEDO, Davi Manzini et al. *Revisão sistemática de estudos sobre registros de violência contra crianças e adolescentes no Brasil*. **Ciência & Saúde Coletiva**, v. 24, p. 487-496, 2019.

MAGNANI, José Guilherme Cantor. *Antropologia Urbana: desafios e perspectivas*. **Revista de antropologia**. (São Paulo, Online), v. 59 n. 3: 174-203. USP, 2016.

MORAES, Dayane; SILVEIRA Junior, Luiz Alberto; LUCKOW, Heloiza Iracema. *As trajetórias escolares de alunos LGBT: um levantamento de produções bibliográficas*. **XII Congresso Nacional de Educação**, p. 5372-5387. Curitiba, 2017.

MOUTINHO, Laura. *Diferenças e desigualdades negociadas: raça, sexualidade e gênero em produções acadêmicas recentes*. **cadernos pagu**, n. 42, p. 201-248, 2014.

PEREIRA, Alexandre Barbosa. **A maior zoeira: experiências juvenis na periferia de São**

**Paulo.** Tese de Doutorado. Universidade de São Paulo, 2010.

SANTOS, Marcos Rogério dos. *Interfaces entre as políticas educacionais e os marcadores sociais: Quem são os alunos que fracassam num contexto em que todos têm direito a educação?.* In: **VIII Jornadas de Sociologia de la UNLP** 3 al 5 de diciembre de 2014 Ensenada, Argentina. Universidad Nacional de La Plata. Facultad de Humanidades y Ciencias de la Educación. Departamento de Sociología, 2014.

SANTOS, Sandro Prado; TEIXEIRA, Jovania Gonçalves Teixeira; PIRES, Mayara Cristina de Oliveira; SILVA, Elenita Pinheiro de Queiroz. *Corpos que desassossegam os Direitos Humanos no Espaço Escolar*, In: RIBEIRO, Paula Regina Costa; MAGALHÃES, Jonalira Corpes. **Debates contemporâneos sobre educação para sexualidade**. Rio Grande: Editora da FURG, 2017.

SARLO, Beatriz. **Cenas da vida pós-moderna: intelectuais, arte e vídeo-cultura na Argentina**. Rio de Janeiro: UFRJ, 2006.

SIMÕES, Júlio Assis; FRANÇA, Isadora Lins; MACEDO, Marcio. *Jeitos de corpo: cor/raça, gênero, sexualidade e sociabilidade juvenil no centro de São Paulo*. **cadernos pagu**, n. 35, p. 37-78, 2010.

VARGAS, Juliana Ribeiro de. *Culturas juvenis contemporâneas: produções sobre o tema*. In: RIBEIRO, Paula Regina Costa; MAGALHÃES, Jonalira Corpes. **Debates contemporâneos sobre educação para sexualidade**. Rio Grande: Editora da FURG, p. 185-199, 2017.

\_\_\_\_\_. *Mais educadas do que instruídas: recortes sobre a escolarização feminina*. **Revista Diversidade e Educação**, v. 6, n. 2, p. 18-25, Jul./Dez. 2018.

WASELFISZ, Julio Jacobo. **Mapa da violência 2015: Adolescentes de 16 e 17 anos do Brasil**. Rio de Janeiro: Faculdade Latino-Americana de Ciências Sociais–FLACSO, 2015. Disponível em: <[https://www.mapadaviolencia.org.br/mapa2015\\_adolescentes.php](https://www.mapadaviolencia.org.br/mapa2015_adolescentes.php)>. Acesso em 20 ago. 2019.

## PARA ALÉM DAS PRISÕES: PCC E(M) LÓCUS FACCIÓNADO

**Elton Guilherme Dos santos Silva<sup>1</sup>**  
eltonguilherme56@gmail.com  
**Marcondes Brito da Costa<sup>2</sup>**  
marcondes.brito@ifpi.edu.br

**RESUMO:** *O presente trabalho busca evidenciar os processos que compõem o contexto histórico e social de uma das principais organizações criminosas do Brasil e da América do Sul: o Primeiro Comando da Capital. A partir de sua origem e expansão na unidade prisional paulista, à sua consolidação dentro das periferias do Brasil e dos países que com ele dividem fronteiras – partindo referencialmente da primeira etnografia sobre o tema, elaborada por (BIONDI, 2010). Nesta primeira análise buscamos olhar para Teresina, capital do Piauí, que vem recebendo o impacto da formação desse coletivo nas relações do dia-a-dia, sobretudo, percebendo a atuação e recepção desse coletivo nas comunidades. Apontamos às prisões; mas, sobretudo, as periferias, como unidades sociais mais amplas na qual o PCC estende suas influências e ideias. Dessa forma, o presente trabalho surge como uma introdução ao fenômeno que agora se engendra no cotidiano teresinense e que precisa ser melhor compreendido.*

**Palavras-chave:** *PCC. Sistema prisional. Segurança pública.*

**ABSTRACT:** *This paper seeks to highlight the processes that make up the historical and social context of one of the main criminal organizations in Brazil and South America: the First Command of the Capital. From its origin and expansion in the São Paulo prison unit, to its consolidation within the peripheries of Brazil and the countries that share borders with it – referring to the first ethnography on the subject, prepared by (BIONDI, 2010). In this first analysis, we seek to look at Teresina, capital of Piauí, which has been receiving the impact of the formation of this collective in day-to-day relations, above all, realizing the performance*

1 bacharelado em ciências sociais pela Universidade Federal do Piauí UFPI

2 Professor do Instituto Federal do Piauí-IFPI .Possui graduação em Ciências Sociais pela Universidade Federal do Piauí (2005). Mestrado em Políticas Públicas pela Universidade Federal do Piauí (2011). Doutorando em Sociologia na Universidade Estadual do Ceará--UECE.

*and reception of this collective in the communities. We point to prisons; but, above all, the peripheries, as broader social units in which the CCP extends its influences and ideas. Thus, this work appears as an introduction to the phenomenon that is now engendered in everyday life in Teresina and that needs to be better understood.*

**Keywords:** *PCC. Prison system. Public security.*

## INTRODUÇÃO

No início da década de 90, no interior do Anexo da Casa de Custódia de Taubaté conhecida como “Piranhão” surge o que viria a se tornar uma das principais organizações criminosas da América do Sul: o Primeiro Comando da Capital ou como é popularmente conhecido: PCC, Comando, Partido, Quinze, Família (BIONDI, 2010, p. 25). Não há um fator determinante para o surgimento desse grupo, porém, um dos fatores que concorre para o surgimento e crescimento de forma silenciosa dessa organização, foi o crescimento vertiginoso da população carcerária do Estado de São Paulo, que em 1992 totalizava cerca de 52 mil presos distribuídos em 43 unidades prisionais e que ao final de 2002, subiu para 110 mil encarcerados em oitenta unidades, bem como na maior parte das zonas urbanas e periféricas do país – embora a presença do partido na maioria das comunidades não sejam confirmadas oficialmente pelos órgãos de segurança, entendemos que o mesmo exerce influência dentro e fora das unidades prisionais.

Gostaríamos de frisar que o PCC não foi o primeiro grupo criminoso surgido no Brasil, antes dele surgiu o Comando Vermelho, no final da década de 70 e depois dele vários outros coexistindo e disputando poder entre si. À medida que iam se espalhando pelos Estados brasileiros em busca de consolidação e difusão de suas ideias, seu poder aumentava, mas aumentavam também os conflitos por respeito, reconhecimento e pertencimento que acabara por promover uma guerra desenfreada com outros grupos criminais locais que se insurgiam às ramificações do PCC.

Biondi (2010) evidencia que o exponencial número de vagas das novas prisões possibilitava reunir uma maior quantidade de presos<sup>3</sup>, o que contribuía para a diversificação dos egressos e suas localizações. Com o aumento gradativo de pessoas sob custódia de uma direção que

---

<sup>3</sup> O estado de São Paulo conta atualmente com 147 unidades prisionais, vinculadas à secretaria de Administração Penitenciária, que abrigam cerca de 150 mil presos (fonte: [www.sap.sp.gov.br](http://www.sap.sp.gov.br)). A presença do PCC nessas unidades não é confirmada oficialmente pelo Governo do Estado de São Paulo. O número apontado acima é fruto de estimativas elaboradas por prisioneiros, ex-prisioneiros, visitantes, alguns jornalistas e operadores do Direito. (BIONDI, 2010, p. 25).

reproduzia os mesmos mecanismos de repressão tal qual do “Massacre do Carandiru”<sup>4</sup>, com ataques bárbaros, cruéis e covardes para presos indisciplinados, com visitas e banho de sol restrito, possibilitou que os mesmos se organizassem a fim de reivindicar o cumprimento legal das Leis de Execuções Penais.

Além de determinadas restrições, os egressos do sistema prisional eram sistematicamente espancados e expostos a toda sorte de crueldades e arbitrariedades – o local em si já era conhecido pelos maus tratos. Dessa forma, consegue-se definir as condições sociais e políticas que possibilitaram o surgimento e consolidação desse fenômeno nas unidades prisionais paulistas e que depois se estendeu para os demais territórios nacionais e alguns países da América do Sul.

Podemos assim perceber, que nas fissuras do cumprimento básico das diretrizes legais, os presos se insurgem e se organizam. De início, solicitando apenas o cumprimento da lei de execuções penais, que num sistema permeado por abuso de autoridades por parte dos policiais e policiais penais e de violências perpetrada por outros presos; o discurso de organização e união ganha força e envergadura.

Não é possível afirmar com precisão a data do surgimento do PCC; são algumas possibilidades que não devem ser descartadas, mas, que têm que ser analisadas a fim de tecermos sua origem, em Junto e Misturado: Uma etnografia do PCC a autora expõe algumas das versões que coletou no decorrer da sua pesquisa. Explicitou que o grupo teria surgido em 1989, na casa de Detenção do Carandiru; em 1991, em Araraquara, que se originou de outros grupos prisionais; ou que sua gênese se deu numa partida de futebol. Uma dessas versões, contudo, consolidou-se no meio carcerário, em detrimento das demais e, nesse sentido a autora trabalha com um conceito de sua criação chamado “amnésia coletiva” onde se refere às ocasiões em que debates intensos, de uma hora pra outra, por motivos diversos eram encerrados, ou melhor, eram como se nunca tivessem existido (BIONDI, 2010, p. 69).

Tal reação perpassa por aquilo que a autora chama de Movimento; que de início se opõe a uma forma abstrata, embora seja ideia, mas, que também é ação concreta, pois, é construído e conduzido, ao mesmo tempo em que carrega consigo pessoas, telefones, ações práticas, relações efetivas, dinheiro, vida, morte, ruas, quebradas, vilas e territórios em geral:

---

4 Uma intervenção policial na Casa de Detenção do Carandiru em São Paulo com propósito de findar uma rebelião resultou num quantitativo de 111 detentos mortos, muito embora, presos que sobreviveram ao “Massacre” relatam um número bem maior, cujos corpos teriam sido retirados por caminhões destinados à coleta de lixo, antes mesmo da contagem que determinam os números oficiais. Esse fato está diretamente ligado à origem do PCC, pois o mesmo insurge para vingar as mortes praticadas pelos agentes do Estado. (BIONDI, 2010, p. 66-68).



Ele [o movimento] não se conforma a espaços ou intervalos de tempo, pois não tem origem, nem fim definido [...] ele não se limita às trajetórias dos irmãos embora tenha foco [...] por fim, ele, é formado por vários movimentos simultâneos, todos atravessando e deixando-se atravessar seus rastros em territórios, tempos e pessoas. (BIONDI, 2018. p, 46).

Carrega também a composição de inúmeros movimentos que entrecruzam e não obedecem aos limites territoriais de sua existência, processos esses que visam o embate pela manutenção, fortalecimento e transformação da estrutura que molda as relações de onde os irmãos e primos<sup>5</sup> estão inseridos, a partir de como convivem, despeitam, se acoplam e se entendem.

Questionar como a formação dessa organização contribuiu para mudança social do meio que as pessoas em condição de cárcere viviam e vivem, de que forma os ideais da organização que surgiu dentro de uma unidade prisional, atravessam os muros, consolidam-se nas ruas e se difundem no imaginário social são questionamentos que o presente trabalho visa responder. Como também, evidenciar as dinâmicas de expansão da organização em países circunvizinhos que dividem fronteiras com Estados brasileiros a tratar dos conflitos e tensões entre interesses individuais e coletivos dos integrantes e fornecedores. Pontuando os processos de mudanças entre um PCC idealista para um PCC empresa, em suma, o trabalho pretende compreender as mudanças de lá pra cá.

## **VOCÊ SABE O QUE É FRUSTRAÇÃO? É MÁQUINA DE FAZER VILÃO!<sup>6</sup>**

Em Estudos Sobre Ruínas, Marildo Menegat (2012) avalia o capitalismo como uma estrutura que tende a homogeneizar o mundo, tudo é mercadoria e tudo está a serviço do capital e dentro das suas contradições encontram-se consequências devastadoras, como o crescimento mundial da pobreza, o desemprego e a infinita e monótona infelicidade existencial desses tempos.

Dessa forma, o autor aponta a criminalização dos membros das classes populares como um fator agravante que sempre existiu numa sociedade forjada nas desigualdades. Que utiliza como estratégia, a máquina do Estado que engole a tudo e todos numa lógica de controle. A novidade nesse sentido é a política de tolerância zero, ou de acordo o autor: “aparatos de exceção da intolerância total” que contribui unanimemente para o encarceramento em massa

5 “Irmão” é um membro ‘batizado’ no PCC. Enquanto “Primo” são presos que residem no convívio de cadeias comandadas pelo PCC, mas que não são membros batizados.

6 Mano Brown (2002) integrante do grupo de rap Racionais Mc’s; que mesmo com suas contradições e incongruências vociferam no movimento Hip-Hop um olhar crítico da realidade na qual estão inseridos, possibilitando visibilidade social às demandas e, no limite, evitando que os demais não adentrem no mundo do crime.

desses sujeitos em detrimento dos pertencentes às classes dominantes.

Para as pessoas excluídas da sociedade do consumo, o estado de exceção é permanente, pois, quando há uma suspensão dos direitos básicos – aqueles que são inegociáveis e irrevogáveis, do direito de ir e vir, da lei de execuções penais, esse modelo acaba convergindo para um fenômeno que chamamos de Estado de Exceção, que por consequência, legítima uma interrupção, um vazio do direito, logo, “o estado de exceção [...] torna-se regra”. (AGAMBEN, 2004, p. 12).

Esse estado permanente de violações é vivenciado principalmente por quem está em cárcere, um lugar que, abriga uma espécie de relutância social. Em geral, sobre as razões que nos envolvem, não precisa medo em saber o que acontece dentro delas, precisa coragem. Um fato inevitável, tão intrínseco a realidade humana quanto vida e morte, é a pretensa seletividade penal que instituições de segurança pública utilizam para julgar, sentenciar e condenar – sem direito a defesa, pessoas das camadas mais populares. (ADORNO, 1996, p. 5).

As relações capitalistas contemporâneas reproduzem um discurso assimétrico, em que todo mundo pode ser vencedor, porém que só produzem vencidos. Um debate importante a se fazer é: como as drogas se tornaram um expediente necessário para amplas camadas suportarem esta sociedade? O resultado disso é visível nos índices de encarceramento e o lugar reservado para os sujeitos que estão inseridos nas relações comerciante-consumidor.

Menegat (2012, p. 182) pondera:

(...) isso não é propriamente a negação de um necessário princípio de realidade, mas a compreensão de umas das potências do capitalismo que é a afirmação da sua estrutura do real como abrasadora e única, e, para tal, faz-se determinante a colonização dos sujeitos, das subjetividades; [...] o capitalismo perverte as equações mais caras da existência, onde tudo se resume a mais um dia de trabalho (...).

E nas periferias isso soa como requinte de opressão; a ausência de condições de educação e trabalho digna que fomente no imaginário juvenil aspirações de um futuro promissor no mercado de trabalho formal, obviamente não acontece, então, o desejo de fugir desta situação só pode se fazer intenso. Nesse sentido, várias formas legais e ilegais aparecem como aspecto de inserção nesse sonho capitalista, entre eles o tráfico de drogas, e assim:

(...) O tráfico de droga se apresenta como um dos negócios mais lucrativos mundialmente, que emprega um contingente considerável de pessoas e, assim, depende de processos de trabalho para sua produção, distribuição e circulação, explorando a mais-valia do trabalho humano. O tráfico afeta, ao mesmo tempo, as esferas econômica, social, política e cultural e, assim, varia significativamente dependendo do contexto nacional. O tráfico de drogas é um protótipo da sociedade de consumo, ex-

pressa toda a violência nela embutida e produz mais violência (...). (FEFFERMANN, 2017, p. 19-20).

Nessa perspectiva os indivíduos que são distanciados e excluídos da lógica do consumo convencional, enxergam no tráfico a possibilidade de acesso a bens econômicos e fins lucrativos – majoritariamente jovens e adolescentes, que são cooptados nas periferias ou dentro do sistema prisional, partem de um duplo movimento: uma socialização diferenciada da adotada pelas instituições formais hegemônicas e poucas oportunidades de integração no mercado de trabalho formal, esses e outros aspectos reforçados pela baixa escolaridade e pelo modelo de sociedade capitalista, intensifica riscos reais e concretos na vida desses sujeitos.

Enquanto buscam por possibilidades de trabalho com intenção célebre de sobreviver e se inserirem na sociedade do consumo, jovens/ adolescentes “trabalhadores” do tráfico de drogas se veem na condição de produzirem sua vida material a fim de, por consequência determinar um conjunto de normas dentro da realidade que está inserido, pois, quando (MARX; ENGELS, 2002, p.524) afirmam: “É o mundo material que determina a forma do homem pensar, agir e sentir”. Contribui para a lógica que entende o tráfico de drogas como forma de trabalho e inserção no mundo do consumo.

Dessa forma, evidenciando o capitalismo enquanto uma estrutura de dominação e da reprodução das desigualdades, mas que também, constrói subjetividades que se apropria de mecanismos que tendem a ser não capitalista, a exemplo, a venda de substâncias como um meio para se inserir na sociedade do consumo e não somente como intenção de fazer parte do oligóprio do mercado mundial de drogas e de seus excedentes.

Nesse interim, interessa notar como a disciplina<sup>7</sup> vigora nos ambientes atravessados pelo movimento, seja nas cadeias do comando, seja nas quebradas<sup>8</sup>. O crescimento exacerbado do comércio ilegal de drogas, alimentado pela proibição e pelas políticas vazias de criminalização contribuem com a manutenção das redes nacionais e internacionais do fluxo das drogas ilícitas e a conquista de territórios. Marisa Feffermann (2017, p. 158) aponta como o escoamento desses produtos ilegais contribui para as áreas de influência das organizações à confecção de suas condutas e a forma que se dividem em posições hierárquicas para o enfrentamento violento de disputas por influência e contra o aparelho estatal.

Os jovens trabalhadores do tráfico de drogas são considerados, com empenho da indústria cultural, os responsáveis pela violência, embora sejam, a um só tempo, as principais vítimas das mortes violentas nas estatísticas policiais [...] esses jovens são um apêndice, ora indispensáveis, ora descartáveis [...] a realidade do

7 Condutas recomendadas aos participantes do PCC. Ver (BIONDI, 2010).

8 Local de moradia atual ou passada, com a qual se estabeleceu uma relação afetiva.

tráfico de drogas tem os adolescentes e jovens como os principais protagonistas, tanto como vítimas, quanto como algozes (FEFFERMANN, 2017, p. 158-161).

Dessa forma, compreendemos o tráfico, enquanto uma indústria de drogas ilícitas e como um mercado clássico que agencia fortunas desmedidas anualmente, sendo o crime que mais cresceu no sistema prisional brasileiro nos últimos anos e que funciona como forma de inserção ilegal de uma parcela crescente da população brasileira, sobretudo os segmentos juvenis.

Frente a um desemprego estruturado, acirrado pelo processo de “globalização” que dificulta o ingresso de jovens no mundo do trabalho e das violências a que são submetidos – que diga-se, não são poucas; esses jovens, sobretudo, os que residem em ambientes faccionado<sup>9</sup> são cooptados há desempenharem funções para o gerenciamento do tráfico, ocupando a linha de frente e sendo os que mais morrem, bem como, os que majoritariamente ocupam os sistemas prisionais.

Ou seja, a hostilidade tanto por parte do Estado e o ímpeto de sobreviver nesses ambientes não se resumam necessariamente ao distanciamento da sociedade do consumo convencional ou da ausência de condições materiais; muito embora esses diagnósticos sejam de grande relevância, se faz necessário entender as variadas formas de violência simbólicas que atravessam esses sujeitos e os processos massivos de construção de suas identidades que envolvem a busca por pertença e reconhecimento, status, e uma das lógicas trazidas pelo tráfico também do ponto de vista subjetivo, a de autoafirmação; como também, a crucial dinâmica de entender como a disciplina e a correria<sup>10</sup> se estabelecem e se reproduzem nessas relações.

A violência contra juventude, particularmente periférica e marginalizada no Brasil, se expressa de várias formas, algumas representadas de forma quantificada em documentos oficiais e outras não. Dessa forma, compreendemos que as juventudes não sejam percursoras de tais violências, mas que a mesma colhe o fruto das gerações passadas. Ou seja, a exclusão social e a inclusão marginal são combustíveis que movimentam ânimos e subjetividades dos que vivem à margem – dos que são cooptados nas penitenciárias e periferias a troco de se manter vivo.

### “FECHADÃO NO QUINZE”<sup>11</sup>

9 Extensão territorial dominada por facções, grupos e organizações criminosas que disputam e rivalizam com os outros por ponto de venda de drogas e domínio hierárquico.

10 Atividade e/ou forma de ganhar dinheiro.

11 Expressão utilizada por um *primo* em uma conversa sobre o movimento do PCC nas periferias de Teresina.

As ações do PCC não se restringem tão somente ao contexto prisional. A partir do movimento, suas orientações atravessam os muros e grades do cárcere e adentram o contexto periférico e as relações sociais dos indivíduos que as compõe. Pois, o movimento não aceita limitações e demarcações espaciais, o foco do PCC nesse sentido é de manter suas dinâmicas de funcionamento nas ruas, muito embora haja relações entre esses dois ambientes. Jovens/adolescentes em contato com o tráfico ou com outras obras da criminalidade terminam por serem obstruídos de suas respectivas quebradas e cumprindo pena nas mais variadas e distantes prisões. O que, decerto, facilita a reprodução e continuidade de dinâmicas de comportamentos instituídos pela organização criminal.

Desse modo, ao término da pena ou por motivos diversos, ao se verem libertos das grades, é possível que esses sujeitos reproduzam os ideais do PCC num movimento de reciprocidade. Em Proibido roubar na quebrada: Território, hierarquia e lei no PCC, Biondi (2018, p, 35), expõe a prisão, como algo que está sempre no horizonte desses sujeitos, que não só orienta suas vidas como também muitas vezes chega a ser vista como inevitável.

Então a prisão tenciona a forma como o PCC atua na quebrada e lida com os problemas cotidianos. Os indivíduos que ao serem “acolhidos” pela organização dentro das prisões, saem, e reproduzem as noções de disciplina, correria e sintonia fora das prisões, numa lógica de reciprocidade; à rigor, “se paz, justiça, liberdade, igualdade e união não nos estão dados, só nos resta lutar também por elas”.

Dessa forma, em uma quebrada é possível ver efeitos do PCC em todos os lados, ainda que o movimento não se mostre nítido ou explícito nesses efeitos – eles podem ser vistos, por exemplo, no vocabulário utilizado pelos moradores da quebrada ou até mesmo na relação de proteção e segurança da comunidade.



Foto retirada pelo autor em periferia da zona sul de Teresina 2019.



Biondi (2018, p. 69) evidencia que o PCC que corre nas ruas, nesse sentido, não pode ser desvinculado daquele que existe nas prisões. Isso porque, embora o PCC apareça como autônomo e independente dos que participam, podendo estar presente mesmo onde não há irmãos, sua existência é sustentada por eles. Logo:

(...) eles são voz do comando, que fala por meio deles e, por isso, dependem deles para se fazer ouvir. São instrumentos que o colocam em ação e que firmam a sua presença nos territórios. Em outras palavras, não existe PCC sem a existência dos irmãos (BIONDI, 2010, p. 207).

São responsáveis por consolidar e imperar a disciplina, que constituída pelo movimento vem de outros lugares, que perpassam por eles e seguem seus rumos. Nesse sentido, assim como o movimento, a disciplina não se limita às trajetórias das pessoas, mesmo às dos irmãos, pois a mesma é formada por vários movimentos simultâneos, todos atravessados – e deixando para trás ao mesmo tempo em que marcam seus rastros, territórios, tempos e pessoas.

De certo, como afirma a autora, ser irmão também consiste em ser o PCC na quebrada. No entanto, há lugares onde não se tem nenhum irmão e, ainda sim, a presença do PCC é garantida; muito evidente. Ações nas ruas trazem implicações dentro das cadeias, é possível afirmar que as cadeias não só interagem com as ruas (e vice-versa) como constituem condições de possibilidade de existência do PCC nas quebradas. Dessa forma, nota-se a presença de condutas que nascem nas prisões expandindo-se para ruas e sendo reproduzidas por aqueles que desconhecem a disciplina; esse movimento possibilita uma troca de informação que servem, a depender, como mecanismo de mediação de conflitos.

Um caso emblemático se tratando do PCC, é que, ironicamente, a partir de tréguas, pactos e outros acordos, utilizando do movimento, disciplina e sintonia tem se conjecturado que a efetivação de uma drástica redução nas taxas de homicídios nas periferias paulistas. Entretanto, as autoridades e instituições de segurança negaram e negam veementemente a atuação e influência dessa organização no que diz respeito aos redutos e mediação de conflitos<sup>12</sup>.

Ou seja, notam-se nas periferias, movimentos que atravessam diferentes cadeias, conectam diversas quebradas e fazem-se pertencer-se umas às outras (BIONDI, 2018). Num duplo movimento que domina territórios e práticas morais, sobretudo de violência.

Afinal, a pacificação dependeu da capacidade do PCC em construir um discurso de união do crime e organizar o interesse dos empreendedores de drogas numa mesma direção (PAES MANSO; NUNES DIAS, 2018, p. 177) como também, de acordo, (WILLIS, 2015, p. 2-57) o

12 Queda de homicídios em São Paulo é obra do PCC, e não da polícia, diz pesquisador. BBC News, Brasil. Disponível: [https://www.bbc.com/portuguese/noticias/2016/02/160210\\_homicidios\\_pcc\\_tg](https://www.bbc.com/portuguese/noticias/2016/02/160210_homicidios_pcc_tg). Acesso: 16/06/2021.

PCC, ao atuar dentro das comunidades e regular relações sociais é, ao mesmo tempo, produto, produtor e regulador da violência. A facção consegue funcionar a partir da regulamentação do comércio de drogas e das relações de punição dentro das periferias e prisões, evidenciando que quanto mais crimes violentos e agitação, assaltos e conflitos maiores serão a probabilidade da presença policial, o que de certo implicaria nas relações de compra e venda do tráfico.

Seria ingênuo, no entanto, acreditar que essa paz é fruto de algum humanismo por parte das facções. A ideia é reproduzir o modelo empresarial adotado pelo PCC em São Paulo, deixando antigas desavenças de lado e focando no comércio da droga e no enfrentamento à polícia. A lógica é simples: homicídios e outros crimes chamam a atenção das autoridades, e roubos geram mal-estar na comunidade, incentivando que os moradores delatem os traficantes que não conseguem “manter a ordem”<sup>13</sup>. A ordem da cadeia foi clara: paz!<sup>14</sup>.

## EXPANSÃO FRONTEIRIÇA E MONETÁRIA

A partir da consolidação ideológica da organização que fazia ecoar pelas prisões e periferias locais os ideais de paz, justiça, liberdade e igualdade para todos, o PCC passou a planejar a ampliação de sua presença e controle para além dos Estados brasileiros. De dentro das prisões, as lideranças haviam percebido a importância de reduzir ou eliminar os intermediários do comércio de drogas e controlar todas as suas etapas.

Nessa época, o *salve*<sup>15</sup> que tratava desse respectivo assunto foi intensamente discutido entre as lideranças do PCC que estavam confinados nas penitenciárias brasileiras. “Se os produtos tinham origem nos países vizinhos, era necessário, portanto, estar presente nesses locais, especialmente no Paraguai” (PAES MANSO; NUNES DIAS, 2018, p. 10-15). País que além de ser maior produtor de maconha do mundo, é também rota de outras substâncias provenientes dos demais países que compõem o cenário latino americano.

A partir de documentos produzidos pelos próprios irmãos do partido, estava clara a relação com os sujeitos que atuavam na Bolívia e no Paraguai. A novidade, nesse sentido, era a

13 Acordo pela paz entre PCC e Comando Vermelho derruba homicídios em Fortaleza. In.: Facções dominam periferias de uma das capitais mais violentas do Brasil e proíbem ciclo de vingança das gangues locais. EL PAÍS. Disponível: [https://brasil.elpais.com/brasil/2016/08/19/politica/1471617200\\_201985.html](https://brasil.elpais.com/brasil/2016/08/19/politica/1471617200_201985.html). Acesso: 16/06/2021.

14 Pacificação das periferias da cidade pelo crime organizado foi comemorada em marcha pelo município. EL PAÍS. Disponível: [https://brasil.elpais.com/brasil/2016/08/19/politica/1471636285\\_536064.html](https://brasil.elpais.com/brasil/2016/08/19/politica/1471636285_536064.html). Acesso: 16/06/2021.

15 (1) Forma de chamar alguém; (2) Comunicado; (3) Recado; (4) Saudação; para mais informações, ver: Glossário de Termos Nativos (BIONDI, 2010, p. 237).

tentativa estratégica de estabelecer um canal direto dos integrantes do PCC com fornecedores dos países vizinhos. Entre contatos e viagens, um tesoureiro do partido foi preso enquanto trazia consigo um relatório que descrevia sua viagem à Bolívia para tratar de relações estritamente comerciais, bem como, estabelecer um fluxo contínuo com fornecedores de armas e cocaína, regular o transporte e abastecimento de cargas e definir preços (PAES MANSO; NUDES DIAS, 2018. p, 26).

A esse respeito, o relatório que foi apreendido deixava transparecer certa tensão entre os negócios individuais e coletivos do partido para com seus respectivos fornecedores, ou seja, negociações institucionais do PCC que iam desde interesses pessoais: “irmão pessoa física” a interesses “da Família”: “PCC pessoa jurídica”. Nesse processo de arranjos entre lideranças brasileiras, paraguaias, colombianas e bolivianas houve uma série de conflitos, traições e desarranjos que fizeram as relações de compra, venda e distribuição estremecer; essas tensões seriam consequências do próprio projeto de expansão da organização brasileira que não “considerava” suficientemente os “estrangeiros”<sup>16</sup>.

As desconfianças se deram, sobretudo, porque os “estrangeiros” não recebiam confiança suficiente dos irmãos e lideranças paulistas,

‘era uma relação de cunho comercial que não envolvia os elementos ideológicos do partido, como a luta contra a opressão na prisão, o compartilhamento do sofrimento de estar encarcerado e a bandeira pela união e pela paz e também a pacificação das relações do crime’ – muito importantes na dinâmica do PCC (PAES MANSO; NUNES DIAS, 2018, p. 51).

No fim, suspeitavam que os mesmos quisessem lucrar em cima da família<sup>17</sup>, o que iria extremamente contra a lógica dos irmãos, uma vez que um dos conceitos que logra os ideais da organização é o de igualdade para todos:

(...) por um lado, o PCC não pode ser visto como fonte de lucros ou ganhos financeiros para líderes, nem pode privilegiar pessoalmente seus participantes conforme a posição ocupada ou o pertencimento ao seletivo grupo da Sintonia Geral Final<sup>18</sup> (BIONDI, 2018, p. 174).

16 Para detalhes sobre os vínculos que se construíram a partir das relações comerciais entre integrantes da organização, paraguaios e bolivianos ver: (MANSO; DIAS, 2018, p.10-55).

17 (1) Moradores de uma mesma cela; (2) irmão batizado no PCC ou familiar sanguíneo; ver (BIONDI, 2010, p. 240)

18 Integrantes que mantinham o controle das atividades do grupo a partir da rua para não depender dos integrantes presos. Definem missões complicadas e mediam conflitos nas “quebradas” a partir dos “debates”, funcionam como uma equipe de “administradores”.

Pois em suma, são atividades que exijam transparência, debates<sup>19</sup> e responsabilidades já que, de toda forma, “os particulares poderiam usufruir “apenas” se todos estivessem de comum acordo” (PAES MANSO; NUNES DIAS, 2018, p. 53).

Dessa forma, a sintonia poderia ter controle das atividades do grupo dentro das prisões e nas ruas, pois, não dependem diretamente dos integrantes presos, porque ao consolidar-se nas periferias tendem a movimentarem-se praticamente sozinhos entre periferias e prisões, mas com propósito único de estruturar cada vez mais as famílias a fim de fortalecer a base de estrutura financeira para lidar com as sintonias, com os fluxos de dinheiro, de mercadoria e de informações.

Bruno Paes Manso e Camila Nunes Dias (2018) apontam que entre os anos de 2014 e 2015, o PCC efetivamente intensificou sua presença nos territórios paraguaio, colombiano e boliviano, sobretudo nas cidades próximas às fronteiras brasileiras. O foco principal da organização era apropriar-se dos processos de produção, comércio e distribuição internacional de determinadas substâncias ilícitas. Entretanto, esse processo expansionista e monopolista do PCC foram regidos por uma série de fatalidades, tanto para membros da organização quanto para lideranças dos respectivos países, pois, de acordo os autores:

(...) o lugar do poder não fica vazio no milionário mundo das fronteiras [...] assim como em outras cidades que fazem fronteira com o Brasil e são utilizados como rota de distribuição é difícil estabelecer onde a violência começa ou termina [...] matava-se lá e desova cá e vice-versa (2018, p. 68 – 158).

Transformando assim, as zonas fronteiriças em territórios de exceção, onde matar ou morrer era o preço a ser pago pelo monopólio hierárquico da produção e distribuição das drogas. Tal distribuição, caracterizada enquanto um mercado clássico e ilegal que está estruturada à maneira do tráfico, onde seus membros disputam territórios, preços e estratégias de sobrevivência. Numa dinâmica de violência que ecoa no Brasil e estende-se aos países vizinhos, produzindo uma nova configuração ao partido, não somente ideológica e diplomática, mas adepta há um mercado extremamente perigoso e praticamente suicida. De acordo (PAES MANSO; NUNES DIAS, 2018, p. 67 – 166).

(...) os presídios ajudam a aliciar mão de obra barata para a facção, mas esse domínio também empurra para a rede do Partido os grandes empresários da droga, que passam a acatar as regras de mercado do PCC [...] e nos países onde estão presentes (Paraguai e Bolívia, principalmente), foi preciso trilhar um longo e

<sup>19</sup> Na língua nativa significa: discurso.

conflituoso caminho, pavimentado por discursos e narrativas que propunham a paz, mas, paradoxalmente, tinha na guerra uma via sempre possível [...] o Partido do crime priorizava convencimento como forma de cooptação e, portanto, estratégia de expansão, diplomacia em primeiro lugar, mas quando não há espaço para diplomacia, resta à guerra (...).

A chegada do PCC às fronteiras marca essa nova etapa as relações empresariais do crime. O PCC transforma o cenário ao avançar como grupo disposto a organizar a cena criminal e atuar como agência reguladora de tal atividade, a questão nesse sentido é a instabilidade que caracteriza essas relações comerciais, em que uma nova guerra está sempre na iminência de eclodir.

Essas regiões já habitadas por lideranças produtoras e exportadoras do mercado da droga já eram o destino das facções, pois, depois de organizar agências do crime nas cidades paulistas e nos demais Estados brasileiros, ambicionavam maiores alcances e influências, dessa forma, partindo para outros países; à luz do dia: “Mais uma ironia nessa história toda, talvez a maior de todas: de dentro das prisões, criadas para confinar e conter o crime, o PCC seguia firme no caminho de alcançar os quatro cantos do mundo (PAES MANSO; NUNES DIAS, 2018. p. 173)”. Evidenciando na prática os erros das quais o Estado penal e suas repartições institucionais de segurança pública falharam ferozmente, negando a ascensão da organização ao passo que a mesma aparelhava presídios do norte a sul do país, bem como, as principais fronteiras que constituem as principais portas de entrada de drogas ilícitas em Território brasileiro.

## **CONSIDERAÇÕES FINAIS**

De certo, ao mencionar o PCC enquanto um “Partido”, “Comando” ou “Quinze” entende-se um tensionamento pela totalidade. Muito embora, o presente trabalho busca construir uma imagem multifacetada do que é essa organização, quando surgiu, expandiu-se e como se consolida para além dos muros das prisões: nas ruas, periferias, quebradas e regiões fronteiriças.

Busca de certo modo, evidenciar como o sistema penal olha prioritariamente para as classes populares criando condutas criminalizantes e como o mesmo contribuiu para o surgimento desta organização dentro do sistema prisional e até mesmo em países da América do Sul. Buscou, também, evidenciar de que forma a disciplina e ética do PCC transcendem as grades e aquele se consolida nas periferias mesmo não havendo um representante legal para determinada ação, como também, entender essa organização como um mecanismo de mediação de conflitos dentro e fora do sistema carcerário.



Longe de construir uma unidade monolítica, o movimento não só comporta como também é constituído por vários movimentos, de diversas formas, calibres, velocidades e que seguem diferentes direções. Criando todo um fluxo, que perpassa circunstâncias, situações, pessoas e territórios, produzindo alterações nos modos de viver de determinadas comunidades. O Primeiro Comando da Capital nasce dentro de uma unidade prisional paulista e já faz parte do cotidiano de inúmeros brasileiros e não-brasileiros. Tal acontecimento merece compreensão para maximizar caminhos de análises sobre a relação periferia-prisão e vice versa, como também possibilitar noções outras que não seja a criminalização de jovens para a potencialização de uma organização criminal produtora de subjetividades assujeitadas. Esse trabalho é fruto de vários esforços, mas que não param por aqui.

## REFERÊNCIAS

ADORNO, Sérgio. Estudos Históricos, Rio de Janeiro, n. 18, 1996. In.: Racismo, criminalidade violenta e justiça penal: réus brancos e negros em perspectiva comparativa. São Paulo: Usp, 1996.

AGAMBEN, Giorgio. Estado de Exceção. 2. Ed. São Paulo: Boitempo, 2004.

BIONDI, Karina. Junto e Misturado: Uma etnografia do PCC. São Paulo: Terceiro Nome, 2010.

\_\_\_\_\_. Proibido Roubar na Quebrada: Território, hierarquia e lei no PCC. São Paulo: Terceiro Nome, 2018.

NUNES DIAS, Camila Caldeira. Da pulverização ao monopólio da violência: expansão e consolidação do Primeiro Comando da Capital (PCC) no sistema carcerário paulista. São Paulo: Dissertação, 2011.

FEFFERMANN, Marisa. O jovem/ adolescente “trabalhador” do tráfico de drogas. São Paulo: Org, 2017.

\_\_\_\_\_; FIGUEIREDO, Regina; ADORNO, Rubens (Org.). DROGAS & SOCIEDADE CONTEMPORÂNEA: perspectiva para além do proibicionismo. São Paulo: Instituto de Saúde, 2017.

MARX, Karl; ENGELS, F. A ideologia Alemã. São Paulo: Trad, 2002.

MENEGAT, Marildo. Estudos sobre ruínas. Rio de Janeiro: Revan, 2012.

PAES MANSO, Bruno; NUNES DIAS, Camila et al. A GUERRA: a ascensão do PCC e o mundo do crime no Brasil. São Paulo: Todavia, 2018. 344 p.

WILLIS, Graham Danyer. The killing consensus: police, organized crime, and the regulation of life and death in urban Brazil. Police, organized crime, and the regulation of life and death in urban Brazil. 9. ed. Canadá: Dilemas, 2015-2016. (2). Sara León Spesny. A polícia e o crime organizado: O delicado balanço de administrar a vida e a morte no Brasil. Traduzido. 2015-2016.

Acordo pela paz entre PCC e Comando Vermelho derruba homicídios em Fortaleza. In.: Facções dominam periferias de uma das capitais mais violentas do Brasil e proíbem ciclo de vingança das gangues locais. EL PAÍS. Disponível: [https://brasil.elpais.com/brasil/2016/08/19/politica/1471617200\\_201985.html](https://brasil.elpais.com/brasil/2016/08/19/politica/1471617200_201985.html). Acesso: 16/06/2021.

Facções impõe domínio rígido sobre sistema prisional cearense e ordenam atentados de dentro das cadeias. EL PAÍS. Disponível: [https://brasil.elpais.com/brasil/2016/08/19/politica/1471620877\\_245351.html](https://brasil.elpais.com/brasil/2016/08/19/politica/1471620877_245351.html). Acesso: 16/06/2021.

Pacificação das periferias da cidade pelo crime organizado foi comemorada em marcha pelo município. EL PAÍS. Disponível: [https://brasil.elpais.com/brasil/2016/08/19/politica/1471636285\\_536064.html](https://brasil.elpais.com/brasil/2016/08/19/politica/1471636285_536064.html). Acesso: 16/06/2021.

Política de encarceramento em massa decorrente da guerra às drogas vai na contramão da tendência mundial. EL PAÍS. Disponível: [https://brasil.elpais.com/brasil/2017/01/03/politica/1483466339\\_899512.html](https://brasil.elpais.com/brasil/2017/01/03/politica/1483466339_899512.html). Acesso: 16/06/2021.

Prisões em massa, o motor das facções que afetam a vida de metade dos brasileiros. EL PAÍS. Disponível: [https://brasil.elpais.com/brasil/2018/01/31/politica/1517410163\\_964093.html](https://brasil.elpais.com/brasil/2018/01/31/politica/1517410163_964093.html). Acesso: 16/06/2021.

Conselho de Direitos Humanos recebeu de familiares relatos de agressões físicas e uso de cachorros em incursões das forças de segurança dentro de prisão; vídeo mostra colchões, rou-

pas e alimentos dados pelas famílias no lixo. EL PAÍS. Disponível: [https://brasil.elpais.com/brasil/2019/01/19/politica/1547934734\\_801338.html](https://brasil.elpais.com/brasil/2019/01/19/politica/1547934734_801338.html). Acesso: 16/06/2021.

Acordo entre facções rivais, a chave da queda global de mortes violentas no país. EL PAÍS. Disponível: [https://brasil.elpais.com/brasil/2019/07/20/politica/1563625750\\_156154.html](https://brasil.elpais.com/brasil/2019/07/20/politica/1563625750_156154.html). Acesso: 16/06/2021.

Queda de homicídios em SP é obra do PCC, e não da polícia, diz pesquisador. BBC News, Brasil. Disponível: [https://www.bbc.com/portuguese/noticias/2016/02/160210\\_homicidios\\_pcc\\_tg](https://www.bbc.com/portuguese/noticias/2016/02/160210_homicidios_pcc_tg). Acesso: 16/06/2021.

## **O TORÉ KARIRI-XOCÓ NA ALDEIA E NA CIDADE: PRODUÇÃO E COMUNICAÇÃO INDÍGENAS EM CONTEXTOS ESPECÍFICOS.**

**Manuela Machado Ribeiro Venancio<sup>1</sup>**  
manumrv5@gmail.com

**RESUMO:** *O presente artigo é resultado de pesquisa etnográfica desenvolvida na aldeia Kariri-Xocó e em cidades dos estados de São Paulo e do Rio de Janeiro. No trabalho de campo, realizaram-se observação participante, entrevista, anotação em diário de campo e registro audiovisual. O foco da pesquisa foi as relações sociais entre os Kariri-Xocó e aquelas estabelecidas no contato interétnico. O Toré se apresentou como um importante marcador da diferença comunicado pelos Kariri-Xocó nas retomadas de suas terras e em espaços urbanos. A base teórica do texto são os estudos sobre povos indígenas do Nordeste: Grünewald (2005); Mata (2014) e Oliveira (2005); etnicidade (BARTH, 2000) e formas de resistência indígena (ALARCON, 2013; SANTOS, 2009).*

**Palavras-chave:** *Indígenas do Nordeste. Toré. Etnicidade. Resistência indígena.*

**ABSTRACT:** *This article is a result of an ethnographic research, which was developed in the Kariri-Xocó village and in the cities of the state of São Paulo and Rio de Janeiro. During the fieldwork, participant observation, interviews, diary annotation and audiovisual recording were carried out. The focus of the research was the social relations among the Kariri-Xocó and those in interethnic contact established. The Toré presented itself as an important marker of difference communicated by the Kariri-Xocó in the retaking of their lands and in urban spaces. The theoretical basis of the text are the studies about indigenous peoples of the Northeast: Grünewald (2005); Mata (2014) and Oliveira (2005); ethnicity (BARTH, 2000) and forms of indigenous resistance (ALARCON, 2013; SANTOS, 2009).*

---

<sup>1</sup> Graduação em Ciências Sociais (Universidade Federal de Santa Catarina), mestrado em Antropologia (Universidade Federal da Bahia) e doutorado em Antropologia (Universidade Federal Fluminense)

**Keywords:** *Indigenous people of the Northeast. Toré. Ethnicity. Indigenous resistance.*

**Figura 1 - Toré na interdição da AL 225.**



fonte: VENANCIO (2018, p. 214).

## INTRODUÇÃO

Pesquisadora: Agora o Toré é um ritual?

Pajé Júlio Queiroz Suíra: [...]. Ele é o ritual também, porque o Toré, nós temos o Toré, a dança do Toré para muitos fins, compreende. Temos para apresentar para o branco, dança; temos para chamar chuva, temos para a guerra, temos para decidir alguma determinação nossa. O Toré ele representa tudo isso. Agora, no momento que a gente esteja precisando, sabemos definir: canto, dança e tudo. [...]. [O Toré] é o que nós podemos apresentar. Agora, o ritual da gente mesmo [praticado no Ouricuri], não podemos apresentar nada. Nem dar nome de nada. [...]. Isso é para nosso conhecimento. (VENANCIO, 2018, p. 123).

Neste artigo, procura-se discorrer sobre as relações sociais dos Kariri-Xocó no âmbito da aldeia e no contato interétnico com o não indígena, seja durante uma retomada de terra, seja quando fora da aldeia para apresentar o Toré em escolas, universidades e/ou em centros



culturais urbanos. São apresentados no artigo a seguir, dados etnográficos elaborados com base em trabalho de campo de doutorado realizado em 2016 e 2017, na aldeia Kariri-Xocó, município de Porto Real do Colégio e em cidades do interior de São Paulo e no estado do Rio de Janeiro, onde alguns Kariri-Xocó se fazem presentes, morando na “cidade grande” ou por motivos de viagens anuais a trabalho, em que permanecem um período distante da aldeia.

No desenvolvimento do campo, é que se deram as observações participantes e os registros em diários de campo, aqueles gravados em entrevistas e os fotografados pela pesquisadora.

Destaca-se o Toré como especificidade cultural central na comunicação e produção da diferença entre Kariri-Xocó e não indígenas. Autores afirmam, a exemplo de Oliveira, que: “Como uma performance política, é no toré que se realiza mais plenamente uma demarcação identitária [...]” (2005, p. 10). Grünewald considera que: “Como sinal diacrítico, o toré já manifesta, em sua existência, a oposição [...]” (2005, p. 25). E Nascimento afirma:

Assim, de fato, o toré, como um todo, funciona como um sinal diacrítico, na qualidade de um ritual indígena – todavia reduzido, na “representação”, a uma dança – que, se apresenta aos não-índios, os quais costumam exigir de índios que estes apresentem seus rituais tradicionais, de acordo com seu próprio imaginário do que deva ser um índio. (NASCIMENTO, 2005, p. 48, grifos do autor).

Desse modo, o Toré é visto enquanto uma especificidade cultural dos indígenas do Nordeste<sup>2</sup>, definido como um sinal diacrítico (BARTH, 2000, p. 32), comunicado em diferentes contextos, como se verá mais adiante. Por ora, será contextualizado o cenário etnográfico da pesquisa.

Às margens do Rio São Francisco e entrecortado pelas estradas BR 101 e AL 225, está localizado o Território Indígena Kariri-Xocó, município de Porto Real do Colégio (Alagoas). Em 2016, foi dado início ao trabalho de campo de doutorado na aldeia Kariri-Xocó<sup>3</sup>, onde a pesquisadora Manuela Venancio permaneceu por alguns meses na residência do casal indígena: Dona Carminha e Seu Antônio<sup>4</sup>. A circulação de pessoas na casa era frequente: netos/as,

2 Ver Toré: regime encantado do índio do Nordeste, organizado por Rodrigo Azeredo Grünewald (2005)

3 Resultou na tese de doutorado *Os Kariri-Xocó do Baixo Rio São Francisco: organização social, variações culturais e retomadas das terras do território de ocupação tradicional*, defendida em 2018, no âmbito do Programa de Pós-Graduação em Antropologia da Universidade Federal Fluminense. Bolsista CAPES. Cabe dizer que o presente artigo apresenta dados e análises etnográficas da Tese, de modo mais específico, do capítulo 3 Ouricuri e Toré Kariri-Xocó.

4 A pesquisadora também realizou observação participante com alguns Kariri-Xocó residentes na cidade de São Paulo. Estava interessada em estudar as interações sociais entre os próprios Kariri-Xocó no âmbito da aldeia e as relações sociais provindas do contato desses indígenas com os não indígenas fora da aldeia. Em

filhos/as, sobrinhos/as e demais crianças visitavam diariamente o casal. Uma vez, apareceu um grupo de meninas e meninos que correu para o quintal, acendeu uma fogueira, fez tinta com carvão para se pintar e começar a dançar Toré. Cabe dizer que na presença da pesquisadora, essas crianças transmitiam conhecimento indígena apreendido e ensinado entre gerações (VENANCIO, 2018, p. 23).

Tal cena indicava a relevância do Toré, não somente dentro da aldeia, mas na relação interétnica dessas crianças com a pesquisadora “cabeça seca”, ou seja, uma mulher não indígena e não conhecedora dos saberes rituais Kariri-Xocó.<sup>5</sup> Desse dia em diante, a pesquisadora observou e participou do Toré em diversas outras situações: 1) no sepultamento de indígenas na aldeia; 2) nas noites no terreiro da Fazenda, pedaço de terra indígena retomado pelos Kariri-Xocó; 3) nos resultados das eleições municipais de 2016 em que dois Kariri-Xocó foram eleitos<sup>6</sup>; 4) em contextos urbanos nos estados do Rio de Janeiro e de São Paulo.

Os exemplos referem-se ao Toré realizado na contemporaneidade, todavia, a datação desses cantos e danças Kariri-Xocó é secular<sup>7</sup>: no contato com os jesuítas; com o Imperador de Portugal; com os agentes do Serviço de Proteção aos Índios (SPI); entre outros. A citação a seguir apresenta esses momentos:

[...] Conta o cacique Cícero Irecê Kariri-Xocó que os índios de Colégio fizeram sua primeira apresentação aos jesuítas no século dezesseis. Uma outra apresentação de que se tem notícia se deu em 16 de outubro de 1859, por ocasião da chegada do Imperador D. Pedro II à aldeia de Colégio, com cantos e danças conduzidos pelo chefe tribal Manoel Baltazar. Contam os mais velhos que o toré foi tão comovente que emocionou o Imperador, que passava pelo rio São Francisco, em visita à cachoeira de Paulo Afonso. Em outra ocasião, os indígenas de Colégio fizeram uma apresentação do toré para o antropólogo Carlos Estevão de Oliveira, em 7 de abril de 1935, na Rua dos Índios. No período da criação do posto indígena, em 1944, os índios de Porto Real do Colégio fizeram uma apresentação do toré na presença do agente Cícero Cavalcante de Albuquerque do SPI [...]. Uma coisa inédita entre os Kariri-Xocó foi a viagem a Aracaju, em 1973, para fazer uma apresentação do toré, registrada pela TV Sergipe. (NHENETY KARIRI-XOCÓ, 2013, p. 64-65).

outras palavras: pesquisaram as relações intra-aldeia e interétnica, sendo que o Toré se apresentou como uma especificidade cultural de extrema relevância nos contextos de dentro e de fora da aldeia.

5 De modo mais específico: o Ouricuri realizado secretamente em uma mata do território indígena, espaço restrito aos indígenas.

6 Ver Venancio (2018; 2019).

7 O vocábulo “Toré” quer dizer “canto sagrado.” Conforme Pawanã: to=canto + ré=sagrado. Acompanhado do canto há as danças. Desse modo, canto e dança formam o Toré.

Nas narrativas e nos depoimentos indígenas ouvidos durante o trabalho de campo, bem como nas fontes bibliográficas consultadas (MATA, 2014, p. 172 - 199; MOTA, 2005, p. 180-184; HOHENTHAL, 1960, p. 63-65), os rituais do Toré e do Ouricuri são primordiais à vida social, política e cultural Kariri-Xocó (VENANCIO, 2018, p. 101). Enquanto o Ouricuri é limitado ao espaço sagrado da aldeia e aos indígenas, já que é proibida a presença do “cabeça seca”, o Toré é realizado dentro e fora da aldeia em que pode haver ou não a autorização dos Kariri-Xocó para o não indígena participar. Desse modo, o Toré pode ser classificado em “público” e “privado” (GRÜNEWALD, 2005, p.16)<sup>8</sup>. Todavia, a pesquisadora opta por recorrer a um termo nativo ouvido em uma entrevista de campo: “Toré oculto” que, conseqüentemente, desencadeou em sua oposição, denominado de Toré não oculto:

Lulu Taruanã: O Toré são cantos que a gente canta. Têm cantos que podem você vê e outros que não.

Pesquisadora: E esses cantos são sagrados?

Lulu Taruanã: Sagrados.

Pesquisadora: Mesmo os abertos?

Lulu Taruanã: É oculto, é oculto. Os abertos a gente canta, por exemplo, chega [em] uma escola pública ou particular, a gente canta esses cantos. Agora existem outros cantos que são bem profundos que nem você vê, Manuela! [...]

Lulu Taruanã: [O sagrado] é coisa oculta. Só pode receber, só entre nós. Não pode ser revelado.

(VENANCIO, 2018, p. 122)

Assim, conforme o trecho acima, o Toré oculto é restringido ao espaço sagrado do Ouricuri em que se fala um “idioma fechado”: “palavras e cantos falados só entre nós. Só ocorre no Ouricuri, não pode ser em outro canto de jeito nenhum”, segundo pajé Júlio.<sup>9</sup> Em contrapartida, há o idioma aberto em que são cantadas letras que comunicam ao não indígena acontecimentos históricos marcantes para o povo Kariri-Xocó. Um exemplo é o canto do Maruanda:

Maruanda foi um cara, que na época dos jesuítas, importantíssimo. Na época dos jesuítas, Maruanda, ele ficava de vigilante. Os índios iam praticar o ritual, Maruanda ficava vigiando os jesuítas, se eles vinham para o ritual. Quando os jesuítas vinham para cá para o ritual, sempre Maruanda assobiava, fazia alguma coisa para os índios pararem, para os jesuítas não verem. Aí, quando foi um dia, aí Maruanda estava debaixo de um pé de Juazeiro, ali olhando... os índios dançando, fazendo o ritual deles, né, e o Maruanda olhando para o horizonte, aí foi

<sup>8</sup> Para fazer essa consideração, Grünwald menciona Hohenthal Jr. (1954).

<sup>9</sup> Ver Venancio (2018, p. 122).

embora dormir. Aí, os jesuítas chegaram, pegaram os índios: “desça tudo para o Colégio”. Aí, foram, apanharam. Aí, os índios tiraram esse toré: “Vadiemos Maruanda”. Maruanda estava vadiando, brincando, brincou [de] dormir”, disse Nhenety.<sup>10</sup>

Os Kariri-Xocó definem o Toré de maneira “multissemântica” (GRÜNEWALD, 2005, p. 13), pois, quando conversaram com a pesquisadora, esses indígenas o definiram como: (i) “tradição”; (ii) “cultura”; (iii) “canto sagrado”; (iv) “dança”; (v) “identificação do povo”; (vi) “resistência”; (vii) “união”. Vejamos algumas frases que ilustram tais noções:

- (i) No “Toré está o nosso tempo de existência. [...]. O canto pode nascer agora, como pode ter nascido há anos. Ele já nasce desde o começo do mundo”, disse Pawanã;
- (ii) O “mais importante da nossa cultura é o Toré. O mais importante! Porque são cantos e danças. É de onde nasce toda a cultura indígena: é dos cantos e das danças”, falou Wyray;
- (iii) “Deus já deixou essa inteligência [o Toré] para a gente”, afirmou a indígena Maria do Carmo. (VENANCIO, 2018, p. 120-121).

Portanto, o Toré comunica a diferença entre os Kariri-Xocó e os “cabeça-seca” e, consequentemente, o configura enquanto um “regime de índio” em que há a afirmação da identidade étnica. Grunewald ao se referir ao Toré e, especificamente, aos Atikum considera:

E foi justamente no entorno de uma teoria da prática, que elegi a noção nativa Atikum de regime de índio como operador conceitual para a atualização prática da cultura nativa, ou mais especificamente, de suas tradições étnicas – é a instância prática que vai recodificar (traduzir) a autoctonia para a indianidade na medida em que ser índio é um movimento pós-contato colonial (2005, p. 24, grifo do autor).

O autor segue em sua consideração: “os regimes de índio criados em torno dos torés são próprios a cada um dos grupos e carregam sentidos intrínsecos, exclusivos alguns e compartilhados outros [...]” (2005, p. 24).

## **GRUPOS DE APRESENTAÇÃO RITUAL KARIRI-XOCÓ**

Os contextos mobilizadores do Toré Kariri-Xocó são diversos, bem como suas plateias são distintas (PEREIRA, 2011, p. 583): há situações socioeducativas em que esses indígenas

<sup>10</sup> Ver Venancio (2018, p. 122).

se apresentam em universidades e escolas; em outras, o Toré se faz presente em espaços culturais dos grandes centros urbanos, a exemplo dos SESCs de São Paulo e do interior do Estado. Em cada um desses contextos, diversos indígenas Kariri-Xocó realizam o Toré por meio da formação de “grupos de apresentação ritual” (VENANCIO, 2018, p.129-130).

O Toré Kariri-Xocó fora da aldeia é apresentado sobretudo no denominado “Dia do Índio”. Nesse mês (abril) muitos Kariri-Xocó se preparam para viajar, pois há bastante procura das escolas por esses grupos. Assim, é um momento único para falarem da cultura Kariri-Xocó:

Quando a gente apresenta o nosso canto lá fora, a gente apresenta de uma forma conscientizando o não índio, ver e sentir que nós fazemos parte de uma cultura, né, por ser índio. Que essa cultura ela é antiga, ela vem de geração em geração. (RYAKONÃ, citado por VENANCIO, 2018, p. 137).

Hoje em dia, muitos Kariri-Xocó deixam permanentemente a aldeia para se apresentarem na “cidade grande”: São Paulo, Rio de Janeiro, Campinas, entre outras, e até mesmo fora do país. Há ainda aqueles/as indígenas que passam a morar nos grandes centros urbanos para trabalhar ou estudar. Seja para uma permanência de um mês ou por anos, os Kariri-Xocó formam grupos de apresentação ritual do Toré por meio de laços de parentesco: filiação unilinear (matrilinear ou patrilinear) composta por irmãos/as, primos/as, tios/as, sobrinhos/as, pais e filhos/as. São inúmeros os grupos de apresentação ritual do Toré. Procurou-se fazer o levantamento de alguns grupos. A tabela a seguir ilustra:

Grupos de apresentação ritual do Toré	Significado dos nomes dos grupos
<i>Caça-feita</i>	Pessoa adulta com conhecimento espiritual e medicinal Kariri-Xocó.
<i>Dikanguiqueré</i>	Cantigas mágicas.
<i>Dzubukuá</i>	Os Kariri da Ribeira, isto é, do Baixo São Francisco.
<i>Kaxagó</i>	Nome de uma etnia indígena.
<i>Paratinga</i>	Para = rio; tinga = sobrenome do cacique do grupo.
<i>Sabuká</i>	Galinha ou galo.
<i>Subatekié</i>	Conhecimento.



<i>Soyré</i>	Povo de tradição: cantos, rezas e artesanato.
--------------	-----------------------------------------------

Fonte: VENANCIO (2018, p. 130).

Segundo os Kariri-Xocó, cada grupo de apresentação tem um “cacique” e um “pajé”, contudo esse não anula o papel espiritual do “pajé geral”, muito menos o papel político do “cacique geral” do povo Kariri-Xocó. Conforme explicaram, é necessário “ter cacique de grupo [para haver] uma hierarquia cultural. Tem que ter alguém responsável”. Desse modo:

Esses caciques são caciques de grupo para viajar, não são reconhecidos aqui [na aldeia] como cacique. São reconhecidos como índio. Agora lá fora [é] para poder o branco entender que o cacique é aquele que está ali.<sup>11</sup>

Os caciques dos grupos de apresentação ritual do Toré são os líderes na comunicação com o não indígena. Para os Kariri-Xocó, o cacique do grupo é “aquela pessoa inteligente que leva o grupo com êxito em alguma coisa.” Uma de suas funções é a de conseguir recursos para seu povo indígena, como alimentos e roupas para a aldeia. Pawanã, líder do grupo Sabuká, explica que, em tempos remotos, os Kariri-Xocó formavam grupos para caça e pescaria em que cada indígena assumia um papel: “o que escutava melhor, o que percebia melhor, o que atirava mais ligeiro, o que podia se defender, entendeu?”.

Pawanã afirma que a escolha de indígenas para participar de cada grupo de apresentação ritual do Toré “ainda é como nossos antepassados”, portanto, de acordo com as demandas sociais e os seus contextos atuais. No caso de Pawanã, ao selecionar pessoas de seu tronco familiar para compor o Sabuká, leva em consideração a percepção desse indivíduo, porque conforme ele: “a cidade grande é muito perigosa... que consiga perceber que ali pode [acontecer] algo ruim com a gente”. Ou ainda, algum indígena que tenha conhecimento de ervas medicinais, pois esses grupos realizam curas espirituais e/ou pajelanças.

## **O NORDESTE INDÍGENA NA CIDADE DO RIO DE JANEIRO**

Dos grupos de apresentação ritual do Toré, a pesquisadora acompanhou de perto o Caça-Feita no Rio de Janeiro e o Sabuká em Campinas. Cabe considerar que tais grupos apresentam diferenças entre si: enquanto o Caça Feita foca mais na venda dos “artesanatos” indígenas e no Toré, o Sabuká, ao estar em universidades e escolas, transmite um discurso étnico-político

11 Ver Venancio (2018, p. 132-134).

para reivindicar o direito às retomadas das terras Kariri-Xocó.<sup>12</sup> A seguir será discorrido sobre o grupo Caça Feita em sua ida à “cidade maravilhosa”, pois o trabalho de campo com este grupo nessa localidade possibilitou observações relevantes em relação ao Toré e às interações sociais entre indígenas do Nordeste e “cabeças secas”.

O Caça Feita é liderado por Kayrrá que há muitos anos pediu licença ao pajé do povo Kariri-Xocó – Júlio Queiroz Suíra – para deixar a aldeia e ir morar em São Paulo com o objetivo de “melhorar de vida” e “ajudar sua família”.<sup>13</sup> A figura do pajé é demasiadamente importante:

O pajé é o pai de nós todos. O pajé está aqui para orientar, indicar nós para o bem. O pajé libera, explica como é, como andar no meio do mundo, né?! Tem o apoio dele. Porque ele [“índio”] chega lá [na cidade], ele vai trabalhar, né, em benefício da nossa [aldeia]. (VENANCIO, 2018, p. 129).

Dentre os diversos lugares pelos quais Kayrrá andou no “meio do mundo” está a cidade do Rio de Janeiro, em 2016 - período do Jogos Olímpicos. Esse indígena mantém laços de amizade com Tamikuã Pataxó que, assim como ele, mora no estado de São Paulo. Alguns parentes indígenas de Tamikuã vivem no Rio de Janeiro, mais especificamente em uma “aldeia vertical”<sup>14</sup>, em que receberam a pesquisadora e os indígenas Kariri-Xocó por alguns dias em seus apartamentos. Durante a hospedagem, a pesquisadora observou e participou de situações etnográficas:

- 1) Todos os dias e à noite, quando alguns indígenas de etnias diferentes se reuniam no apartamento de Pacari Pataxó ou no do Arassari Pataxó para conversarem, jantarem ou assistirem à televisão;
- 2) Quando os Kariri-Xocó: Kayrrá, Tawy e Wiryçar<sup>15</sup> reuniram-se no apartamento de Pacari Pataxó e começaram a cantar e dançar o Toré. O som se propagou pelos andares da “aldeia vertical”. Eram audíveis os maracás, o imitar dos cantos dos pássaros

12 Para maiores informações ver “Discurso de Pawanã a alunos de uma escola no estado de São Paulo” (VENANCIO, 2018, p. 234-237).

13 Ver Venancio (2018, p. 129).

14 Dentre os diversos prédios construídos por meio do Programa Minha Casa Minha Vida, no antigo Presídio Frei Caneca, bairro Estácio, condomínio Zé Ketí, há o bloco quinze destinado aos indígenas da Aldeia Maracanã. Nesse bloco há diversas etnias que moram ali, entre elas, a Pataxó. Por morarem em um conjunto habitacional, recorrem ao emprego da palavra “aldeia vertical”, como uma “alusão à vida vivida em um prédio” (VENANCIO, 2018, p. 141). A pesquisadora ouviu este termo “aldeia vertical” em uma conversa entre dois indígenas.

15 Nessa ocasião o grupo *Caça Feita* era formado por esses três homens da etnia Kariri-Xocó.

e os pés batidos no chão para dançarem e ritmarem o Toré. Os cantos eram tanto os compostos pelos Pataxó como os de autoria Kariri-Xocó;

- 3) Além do Toré, esses indígenas conversavam entre si, sempre fumando o paewí e/ou timbeiro.<sup>16</sup>

Ao estarem no Rio de Janeiro, esses Kariri-Xocó, em companhia das indígenas Tamikuã e Aroeira Pataxó, trabalharam bastante na venda dos “artesanatos” indígenas: colares, brincos, cocares, arco e flecha, pulseiras, maracás, lanças, apito, cachimbos, etc. Os locais de venda foram o Calçadão de Copacabana, a cidade de Lumiar, na região serrana do Rio de Janeiro e na Fundação Progresso. Nesse último espaço ocorreu o “Festival de Cultura Indígena”<sup>17</sup>, em que houve o encontro de diversos grupos indígenas do Brasil.

Ao chegar ao Festival, Kayrrá cumprimentou e conversou com outros indígenas que o conhecia por participar de eventos semelhantes. No Festival, havia a venda de produtos indígenas e aqueles que quisessem se apresentar ao grande público (formado por indígenas e não indígenas) poderiam fazê-lo. Foi então que os Kariri-Xocó (Alagoas), os Pataxó (Bahia) e os Fulni-ô (Pernambuco) apresentaram o Toré.

**Figura 2 - Toré no Festival de Cultura Indígena.**



Fonte: arquivo da pesquisadora.

A presença desses indígenas nordestinos, em um espaço urbano importante na cidade

<sup>16</sup> Os Kariri-Xocó utilizam o termo *paewí* e os Pataxó denominam *timbeiro*. Ambos se referem ao cachimbo que pode ser fumado com as ervas: Mescla, Velandinho e Imburana.

<sup>17</sup> Organizado em parceria com a “Associação Indígena Aldeia Maracanã” e por demais instituições.

do Rio de Janeiro, possibilita algumas considerações: 1) por meio do Toré, os Kariri-Xocó, Fulni-ô e Pataxó sinalizaram e comunicaram aos “cabeças secas” um importante marcador da diferença étnico-cultural; (2) a afirmação da indianidade nordestina aos demais indígenas ali presentes que, porventura, questionem tal identidade étnica. Essa proposição é feita devido ao relato de Tawanã Kariri-Xocó que afirma que há muitos anos já ocorreu de os “índios do Nordeste” não serem aceitos pelos demais indígenas por existir “uma diferença” entre eles. Tawanã se refere ao termo “diferença” para correlacioná-lo à ideia de “mistura” atribuída aos índios do Nordeste (OLIVEIRA, 1998, p. 52). Desse modo, conforme Tawanã: “a pessoa é uma loira, né, mas é uma loira que tem a mistura com um negro e índio. Aí, é onde o índio canta, dança [o Toré] que desperta aquilo [na pessoa que tem “sangue indígena”].

Por fim, uma cena chamou a atenção da pesquisadora durante o Festival: ao andar pela Fundação Progresso, viu Kayrrá, Tawy e Wiryçar conversarem com uma jovem que afirmava ser Kariri-Xocó. A questão é que esses indígenas não a conheciam. Assim, para tentarem identificar se essa moça era ou não Kariri-Xocó, indagaram-na sobre: (i) o nome do seu pai e de sua mãe; (ii) se ela sabia a língua indígena; (iii) e se conhecia um dos cantos Kariri-Xocó. Logo, para esses indígenas existem critérios de pertencimento étnico pautados no: (i) parentesco; (i) Ouricuri e (iii) Toré. Afirmam que “criança até adulto sabe cantar o Toré. Pode ficar dez anos longe da aldeia que sabe cantar o Toré”.<sup>18</sup>

## **O TORÉ NAS RETOMADAS DE TERRAS KARIRI-XOCÓ**

À época do trabalho de campo da pesquisadora, algumas áreas do Território Indígena eram ocupadas por não indígenas. Por isso, os Kariri-Xocó se mobilizaram para retomá-las. Para tanto e de modo prévio, os Kariri-Xocó recorreram ao Ouricuri por ser um espaço sagrado, longe dos olhares dos “cabeças secas” e ao Toré.

Pode-se, por meio das falas nativas, conceituar “retomada” como uma ação de recuperação do território de ocupação tradicional Kariri-Xocó. (VENANCIO, 2018, p. 168). Desse modo, a indígena Josete afirma que retomada “é pegar o território tradicional”. Para a indígena Valdete: “Nós estamos retomando o que é nosso”. Ou ainda, segundo o indígena Manuel: “Nós não tomamos nada de ninguém. Nós entramos numa área que é nossa. Agora como foi ocupada muito tempo, muitos anos pelo branco, [...] aí ficou o branco usando”. Portanto, as retomadas fazem parte do processo de territorialização desse povo indígena nordestino (VENANCIO, 2018, p. 165)<sup>19</sup>.

18 Para mais referências de situações etnográficas do grupo *Caça Feita* no estado do Rio de Janeiro ver Venancio (2018, p. 140-152).

19 Ver Venancio (2018, capítulo 4) para entender o processo de territorialização Kariri-Xocó e saber a respeito

A definição Kariri-Xocó de retomada assemelha-se àquela dos povos indígenas nordestinos Xukuru (SANTOS, 2009) e Tupinambá de Olivença (ALARCON, 2013): “[...] a ação de ocupar terras tradicionais, ou seja, que pertenciam a seus antepassados e que foram expropriadas por fazendeiros.” (SANTOS, 2009, p. 23). Entende-se a retomada Xukuru como “uma estratégia política [...] para solucionar os conflitos relativos à posse da terra”. (SANTOS, 2009, p. 57).

Segundo Daniela Alarcon (2013, p. 1): “em uma definição preliminar, pode-se afirmar que as retomadas consistem em processos de recuperação, pelos indígenas, de áreas por eles tradicionalmente ocupadas e que se encontravam em posse de não-índios”. Assim, as retomadas de terras devem ser vistas dentro de “um quadro da resistência indígena [...] como formas de ação específicas” (grifo da autora, *ibidem*, p.16) frente “à expropriação fundiária e de recuperação territorial” (*ibidem*, p. 1).

Será relatada, de modo breve, uma retomada de terra, observada pela pesquisadora em 2017. O local a ser retomado pelos indígenas era a chácara Menina do Rio e propriedades contíguas<sup>20</sup>. Assim, no dia 05 de junho de 2017, logo cedo, cerca de seis homens começaram a entoar o Toré. Aos poucos, outros indígenas se juntavam. Um dos homens preparou tinta que seria utilizada em seus corpos. Dentre as justificativas para a pintura corporal estava a de que simboliza o momento de guerrear, além de comunicar e afirmar a identidade étnica coletiva.

De corpos pintados, um grupo formado por dez a quinze homens saiu da Fazenda e seguiu para a “pista<sup>21</sup>” AL 225 para interditá-la por volta das oito horas. A altura para o bloqueio foi estratégica, isto é, ocupada da altura do portão de entrada da chácara até a casa de uma família Kariri-Xocó que fica na beira da “pista” AL. Essa casa serviu de base de apoio ao movimento da retomada. Para o bloqueio da “pista”, os homens fizeram uso de toras de madeira e arbustos de árvores. Em cada ponta da área interditada, havia homens indígenas como vigias para impedirem a passagem dos “cabeças secas”. Enquanto um grupo de homens Kariri-Xocó controlava a circulação de não indígenas no perímetro interditado, outro grupo formado por homens começou a dançar e cantar o Toré. Deslocavam de uma ponta a outra da “pista” fechada por eles. Muitos cantos do Toré foram entoados, entre eles: “Kariri-Xocó Sabuká”, “Urubu de Serra Negra”, “Piriquitinho”, “Dança-boi”; “Guerreiro índio”.

Ao longo do dia, mais Kariri-Xocó apareceram para apoiar o movimento formado por homens, mulheres, crianças e adolescentes.

Em um determinado horário foi preparado o almoço por algumas mulheres. Aqueles que

---

das diversas retomadas Kariri-Xocó.

20 Os Kariri-Xocó reclamavam da morosidade da justiça em marcar uma audiência para decidir a homologação da Terra Indígena Kariri-Xocó.

21 Termo nativo.



estavam horas na reivindicação de seus direitos constitucionais em relação à Terra Indígena, puderam comer e repor as energias para continuarem firmes na luta da retomada.

Ao entardecer, os homens se reuniram para decidir se haveria mesmo a retomada da Menina do Rio e como iriam proceder para efetuarem tal ação. Mas antes, às 17h38min, liberaram a “pista”. As mulheres se retiraram da estrada e um grupo formado apenas por homens entoou mais um Toré para fortalecê-los e protegê-los. À noite, a chácara Menina do Rio estava finalmente retomada pelos Kariri-Xocó.

## CONSIDERAÇÕES FINAIS

Nos parágrafos anteriores foram evidenciados os contextos sociais e políticos em que o Toré Kariri-Xocó é produzido e comunicado na relação para com o não indígena. No contexto das retomadas de terras, o Toré é “como uma performance política, [...] que se realiza mais plenamente uma demarcação identitária” (OLIVEIRA, 2005, p. 10). Além disso, assume uma condição ritual em que pelo canto e pela dança há uma comunicação com o sagrado em que pedem a Warakidzã (Deus) e às demais entidades sagradas proteção, força e resistência nas retomadas das terras, sobretudo, se considerarmos que pode haver conflitos, inclusive armados, entre os indígenas e os “cabeças secas”, como já ocorreu na retomada do Cercado Grande.

Ao retomarem um pedaço de terra, os Kariri-Xocó mantêm-se firmes na entoada da tradição do cantar e do dançar. Em uma noite, na Fazenda retomada, a pesquisadora observou o Toré durante horas e foi convidada para dançar<sup>22</sup>. Descreve-se a seguir o que denominamos como “cenas rituais” no contexto da retomada<sup>23</sup>:

Cena 1:

A maraca anuncia que o Toré irá começar<sup>24</sup>. Dois círculos são formados: o primeiro,

22 Na segunda etapa do trabalho de campo em 2017, a pesquisadora dormiu algumas noites em uma fazenda retomada pelos Kariri-Xocó. O Território Indígena é oficialmente demarcado, contudo, não homologado, favorecendo a presença de ocupantes não indígenas que constroem propriedades em tal área. Com o objetivo de retirarem os “cabeças secas” da Terra Indígena e na tentativa de pressionarem a esfera judiciária para a homologação da T.I, os Kariri-Xocó retomaram um pedaço de terra denominado por eles de Fazenda.

23 Conforme descrito em Venancio (2018, p. 124-125).

24 Segundo Nascimento (2005, p. 40, grifo do autor), a maraca ou o maracá “trata-se de um objeto ritual cercado de reverências e que simboliza a sua *indianidade*”. Para os Kariri-Xocó: “O instrumento musical maracá é tocado de acordo com os batimentos cardíacos do coração, respeitando e seguindo o ritmo da vida. Quem traz a maracá na mão está com o planeta Terra em miniatura [...]. Girar esse instrumento na mão é movimentar o mundo, trazendo o dia, a noite, a mudança das estações. Os círculos dos movimentos da dança representam a circunferência da Terra, do Sol e da Lua, a aldeia, a maloca, o círculo da vida” (NHENETY KARIRI-XOCÓ, 2013, p. 65, livro organizado por Ulysses Fernandes).

só por homens; o segundo, por mulheres que circundam o grupo masculino. Dois homens se posicionam, são os puxadores que comandam o canto que será respondido em coro pelos demais índios na roda. O toque da maraca, as vozes e os pés batidos no chão do terreiro é que dão o ritmo. Os puxadores é que guiam a dança: os círculos são desfeitos e forma-se uma fila em que homens e mulheres seguem em direção a uma fogueira. Ao redor do fogo formam um novo círculo, em seguida desfazem o movimento para em fila retornarem ao ponto em que o iniciaram. Um novo círculo é formado. Minutos depois, finalizam.

Cena 2:

A formação vista na cena anterior é desfeita, isto é, mudam-se os puxadores e o tocador da maraca, mas o movimento circular é mantido, sempre com os homens no círculo interno (isto é, de dentro da roda) e as mulheres e as crianças no círculo externo (isto é, de fora da roda). Não são todos os Kariri-Xocó que nesse momento querem participar do Toré, portanto, ficam sentados contemplando a apresentação. Aqueles que estão cantando e dançando formam uma fila em direção às pessoas sentadas em frente aos barracos da retomada. Os anciãos são cumprimentados, alguns se levantam em forma de respeito.

O grupo que dança e canta se concentra por alguns segundos ao redor ou à frente dos antigos. Após a reverência aos mais velhos, seguem em fila em direção a outros barracos para cumprimentar os demais Kariri-Xocó. Posteriormente vão em direção à fogueira, circundam-na. Em seguida, desfazem o círculo para formarem outra vez uma fila que seguirá em direção ao ponto em que foi iniciado o Toré. Novamente dançam em círculo. Minutos depois, encerram.

Já no contexto urbano, ou seja, sobre os grupos de apresentação ritual do Toré, mobilizam “marcadores diacríticos que os diferenciem dos não índios em termos de pertencimento étnico: pinturas corporais, cocares, vestimentas, cantos, danças” (VENANCIO, 2018, p. 134). Nessas situações de contato com o “cabeça seca” na cidade, o Toré é o principal conteúdo cultural transmitido aos não indígenas. Os Kariri-Xocó consideram que, por meio da apresentação ritual do Toré, é possível ensinar aos “cabeças secas” sobre essa cultura autóctone nordestina e sensibilizá-los para a causa indígena. Por exemplo: o grupo Caça Feita, sob a liderança de Kayrrá, na cidade de Lumiar (Rio de Janeiro), abordou a temática do preconceito contra indígenas, de que o “Brasil não foi descoberto, o Brasil foi invadido” e, por isso, os indígenas são os habitantes originários do país.

Outro exemplo é que, um dia, Kayrrá ao falar sobre sua trajetória de vida que está relacionada com sua ida para morar em São Paulo, recorreu a um canto indígena: “quando saí da minha tribo pedi licença para meu pajé. Nesse mundo de Deus, aprendi e ensinei, mostrando a tradição e fazendo a união. Canta índio, eu sou um índio Kariri-Xocó”<sup>25</sup>.

25 Para ler a respeito da história de vida de Kayrrá ver Venancio (2018, p. 138-140).

Por fim, o fazer dessa “união” é viabilizado justamente pelo Toré em que os Kariri-Xocó convidam os não indígenas a dançarem e cantarem com eles, seja em uma escola, em uma universidade, em feiras culturais e agroecológicas. Como diz uma letra Kariri-Xocó: “Tô cantando o meu Toré, porque gosto de cantar. E quem gosta do Toré, faça o favor de entrar”.

## REFERÊNCIAS

ALARCON, Daniela Fernandes. O Retorno da terra: as retomadas na aldeia Tupinambá da Serra do Padeiro, sul da Bahia. Dissertação de Mestrado em Estudos Comparados sobre as Américas, Universidade de Brasília, Brasília, 2013.

BARTH, Frederik. Os grupos étnicos e suas fronteiras. In. O guru, o iniciador e outras variações antropológicas. – Fredrik Barth. Tradução de Jonh Cunha Comerford. Rio de Janeiro: Contra Capa Livraria. 2000 [1969]. pp. 25-67.

FERNANDES, Ulysses. Fulkaxó: ser e viver Kariri-Xocó/ organizado por Ulysses Fernandes; Serviço Social do Comércio. – São Paulo: Edições SESC SP, 2013.

GRÜNEWALD, Rodrigo de Azeredo. As múltiplas incertezas do toré. In. Toré: regime encantado do índio do Nordeste / Organizador: Rodrigo de Azeredo Grunewald. – Recife: Fundaj, Editora Massangana, 2005. pp. 13-33.

HOHENTHAL JR., W. D. “As Tribos Indígenas do Médio e Baixo São Francisco”. Revista do Museu Paulista (nova série), 1960, XII:37-86.

MATA, Vera Lucia Calheiros. A semente da terra: identidade e conquista territorial por um grupo indígena integrado. – Maceió: EDUFAL, 2014.

NASCIMENTO, Marco Tromboni de S. Toré Kiriri: o sagrado e o étnico na reorganização coletiva de um povo. In. Toré: regime encantado do índio do Nordeste / Organizador: Rodrigo de Azeredo Grunewald. – Recife: Fundaj, Editora Massangana, 2005. pp. 39-69.

MOTA, Clarice Novaes da. Performance e significações do Toré: o caso dos Xocó e Kariri-Xocó. In. Toré: regime encantado do índio do Nordeste / Organizador: Rodrigo de Azeredo Grunewald. – Recife: Fundaj, Editora Massangana, 2005. pp. 173-186.

OLIVEIRA, João Pacheco de. Uma etnologia dos “índios misturados”? Situação colonial, territorialização e fluxos culturais. Mana 4(1):47-77, 1998. pp. 48-77.

\_\_\_\_\_. Prefácio. In. Toré: regime encantado do índio do Nordeste / Organizador: Rodrigo de Azeredo Grünewald. – Recife: Fundaj, Editora Massangana, 2005. pp. 9-11.

PEREIRA, Edmundo. Música indígena, música sertaneja: notas para uma antropologia da música entre os índios do Nordeste. In. A presença indígena no Nordeste: processos de territorialização, modos de reconhecimento e regimes de memória. João Pacheco de Oliveira [org.]. Rio de Janeiro: Contra Capa, 2011. pp. 577-603.

SANTOS, Hosana Celi Oliveira de. Dinâmicas Sociais e Estratégias Territoriais: Organização Social Xukuru no processo de Retomadas. Dissertação de Mestrado em Antropologia, Universidade Federal de Pernambuco – Recife. 2009.

VENANCIO, Manuela Machado Ribeiro. Os Kariri-Xocó do Baixo Rio São Francisco: organização social, variações culturais e retomadas das terras do território de ocupação tradicional. Tese de doutorado em Antropologia, Universidade Federal Fluminense – Niterói. 2018.

## AS IDENTIDADES NEGRAS NO DISCURSO CURRICULAR DA UNIVERSIDADE

**Jardson Barrinha dos Santos<sup>1</sup>**

*jbarrinha15@gmail.com*

**Emanuel Calebe Araújo Silva<sup>2</sup>**

*emanuelcalebearaujo@gmail.com*

**RESUMO:** *O presente estudo ocorreu na Universidade Estadual do Piauí (UESPI) com estudantes do Centro de Ciências Humanas e Letras (CCHL) ocupou-se em verificar os impactos do processo de colonização do poder-saber-ser na construção de identidades negras. Foi um estudo qualitativo (MINAYO, 1994) de tipo estudo de caso (GOLDENBERG, 2004) cuja técnica de coleta de dados foi a entrevista semiestruturada (MINAYO, 2006). A análise de dados ocorreu mediante análise de conteúdo (MINAYO, 1994). O estudo possibilitou compreender os impactos de currículos decoloniais no processo de construção de identidades negras. Em suma, os discursos coloniais precisam abrir espaço para debates decoloniais amplificadores dos debates.*

**Palavras-chave:** *Identidade. Currículo. Decolonialidade. Tradição.*

**ABSTRACT:** *The present study took place at the Universidade Estadual do Piauí (UESPI) with students from the Center for Humanities and Letters (CCHL) concerned with verifying the impacts of the colonization process of power-knowing-being in the construction of black identities. It was a qualitative study (MINAYO, 1994) of a case study type (GOLDENBERG, 2004) whose data collection technique was the semi-structured interview (MINAYO, 2006). Data analysis occurred through content analysis (MINAYO, 1994). The study made it possible to understand the impacts of decolonial curricula on the process of building black identities. In short, colonial discourses need to make room for decolonial debates that amplify debates.*

**Keywords:** *Identify; Curriculum; Decoloniality; Tradition.*

### INTRODUÇÃO



O presente estudo é síntese de uma investigação sobre o processo de construção de identidades negras de estudantes do Centro de Ciências Humanas e Letras (CCHL) da Universidade Estadual do Piauí (UESPI). Pretendeu-se compreender as formas as quais os (as) estudantes localizam suas identificações e fatores que contribuíram para construção de identidades negras. Tal proposta possibilitou conexões com uma diversidade de abordagens que auxiliaram a construção da análise. Nesse sentido, buscou-se investigar os impactos da colonização do poder-ser-saber na construção de identidades negras, a partir de leituras orientadas pela perspectiva decolonial e a produção da verdade de si.

Dessa forma, com a invasão europeia à América Latina, iniciou-se conflitos que tencio- nam até os dias de hoje relações de dominação nos campos de poder-saber-ser, produzindo cada vez mais, contrastes sociais, raciais e étnicos. Implicando o controle e manutenção de poder à uma minoria, nos âmbitos educacionais, trabalho, moradia, recursos em geral, entre outros. Portanto, a insurgência de epistemologias decoloniais contribui para desvelar alguns padrões hegemônicos, especialmente, à lógica de produção do conhecimento, a qual, Quijano (1992), Mignolo (2008) e Walsh (2008) apontam caminhos necessários para descortinar a teia de significados construídos dentro da lógica do conhecimento ocidental. A fim de propor resis- tências e saídas para uma educação emancipatória e intercultural.

Nesse seguimento, o estudo possui caráter qualitativo: ressalta a subjetividade dos dis- cursos, bem como a interação entre significados e contextos (MINAYO, 1994). O método utilizado para o desenvolvimento da pesquisa foi o estudo de caso (GOLDENBERG, 2004). A técnica de coleta de dados foi a entrevista semiestruturada (MINAYO, 2006) com os estudan- tes do CCHL que facultou a compreensão dos processos de construções de identidades negras. O estudo deu-se com cinco estudantes do Centro de Ciências Humanas e Letras – CCHL, três estudantes do curso de licenciatura plena em ciências sociais, uma/a estudante do curso de licenciatura plena em história, e, por fim, uma/a estudante do curso de licenciatura plena em letras-português. A análise dos dados ocorreu mediante análise de conteúdo: transcrição das falas, sistematização de falas significativas, interpretação dos discursos (MINAYO, 1994).

## **POR UMA PERSPECTIVA RACIAL E DECOLONIAL**

A reconfiguração do colonialismo: a colonialidade. Manifesta-se de várias formas no sistema-mundo. Evidenciando cada vez mais relações desiguais de poder nas formas de co- nhecer, ser e compreender estruturas que reproduzem sistemas de classificação. Assim, Aníbal Quijano (1992) ressalta tensões e conflitos produzidos pela colonialidade, apoiados pela clas- sificação social, sendo raça e etnia marcadores sociais sistematizados à lógica de estruturação e dominação de poder, baseadas nas relações de classe. Dessa forma, os contrastes ultrapassam os campos da precarização e relações de trabalho, atuam também: “nos modos de conhecer,

de produzir conhecimento, sistemas de imagens, símbolos, modos de significação, recursos” (ibidem, p. 2). À vista disso, a cultura ocidental operou (e ainda opera) como modelo de cultura universal. Partindo dessa reflexão, a educação não está isenta do processo de ocidentalização, sendo possível identificar lacunas na estruturação da produção do conhecimento. Nesse sentido, é visível na historiografia da produção de conhecimento, uma demarcação de homens, brancos e europeus, os indivíduos que não compartilham os mesmos marcadores, não possuía (e ainda há uma grande lacuna) legitimidade ou não eram (são) dignos de contribuir para pensar epistemologias. Para tanto, esta sistematização produziu (e produz) separações, vez têm gerado discursos de validação, que produzem o racismo/sexismo epistêmico (GROSFOGUEL, 2016).

Portanto, o eurocentrismo se estabelece como perspectiva única, descartando, negligenciando, quaisquer outras compreensões do sistema-mundo. Tal reflexão, remete à crítica de Grosfoguel ao salientar que há diversidades epistêmicas no mundo, ou seja, outras formas de expressar saberes, conhecimentos. Porém, continua-se a privilegiar e manter epistemologias provincianas nas formas de produzir e validar conhecimento. Por outro lado, Catherine Walsh (2008) problematiza a hierarquização dos saberes e evidencia os tensionamentos e conflitos entre essas validações, ao tempo, que propõe caminhos de insurgência político-epistêmica com intuito de construir e pensar mundos possíveis, a fim de tecer redes de trocas e diálogos.

Dessa forma, é importante compreender que não é fácil romper totalmente com a lógica de produção de conhecimento, subjetividades e formas de conhecer o mundo a partir do eurocentrismo. É ainda um pensamento hegemônico e muitas vezes naturalizado, principalmente nas academias e escolas. Outro ponto relevante, a ser desenvolvido, é sobre sua validação. É um conhecimento relevante? Sim, mas a problemática em questão é sobre o discurso universalizante que essa forma de produzir conhecimento propõe. Talvez, esse seja o ponto principal para construir mecanismos de desobediências político-epistêmicas para pensar epistemologias “outras”, com intuito de se sobrepor à colonialidade do poder-ser-saber (GROSFOGUEL, 2016).

Nelson Maldonado Torres (2019, p. 36) acentua: “[...] A decolonialidade refere-se à luta contra a lógica da colonialidade e seus efeitos materiais, epistêmicos e simbólicos”. Desse modo, compreende-se a decolonialidade como projeto-político em negociação, uma vez que, inicialmente, pretende-se esclarecer e sistematizar relações de poder imbricadas nas formas de conhecer, de situar-se e estabelecer relações, e, posteriormente construir maneiras de promover rupturas à resignificação do colonialismo – colonialidade.

Nessa perspectiva, nas últimas décadas, estudos descoloniais/ decoloniais têm sido tendência no que se refere a epistemologias “outras”, assumindo cada vez mais compromisso com a luta e resistência à colonialidade do poder, do ser e do saber, a fim de construir caminhos

e saídas para superar à lógica de dominação sobre o “outro” (BALLESTRIN, 2013).

Nesse seguimento, faz-se necessário enfatizar que no Brasil o movimento de descolonização do padrão racista e ocidental na academia começou na Universidade de Brasília (UNB) e estendeu-se para as demais universidades (CARVALHO, 2019). Tendo, como primeira reivindicação, cotas para negros/as e indígenas em universidades e institutos federais, sendo aprovada em 2012, pela Lei Federal 12.711. Posto isso, segundo José Jorge de Carvalho (2019) iniciou-se um processo de alteração na dinâmica desses espaços ocidentalizados e majoritariamente brancos. Por conseguinte, mesmo de forma tardia, pessoas pretas começaram ocupar os espaços acadêmicos e levantar pautas, antes, negligenciadas ou não pensadas. Assim, o debate sobre políticas de ações afirmativas estimulou outras problematizações, bem como a modificação de currículos eurocentrados, formação continuada para professores/as em relação às temáticas étnico-raciais e identitárias, construção de linhas de pesquisas na graduação e pós-graduação no que se refere aos estudos das relações raciais, luta antirracista, entre outros.

Nesse contexto, torna-se oportuno localizar as contribuições de pensar e construir coletivamente uma educação decolonial/ descolonial, intercultural e antirracista, para além dos muros da academia. É importante ressaltar que a universidade não está isolada de outras instituições, uma vez que, reproduz os mesmos desafios do sistema-mundo que se pretende superar – racismo, LGBTfobia, machismo, intolerância religiosa, entre outros.

Por outro lado, Nilma Lino Gomes (2019) ao refletir decolonialidade e pensamento pedagógico emancipatório acentua que os impactos da colonialidade alcança vários campos da vida social dos indivíduos – constituição de subjetividades, identificações, construções de conhecimento, entre outros. Para tanto, nesse jogo de poder, há disputas e tensões, significantes ao processo de construção do conhecimento. No campo educacional, a colonialidade atua entre outros mecanismos, por intermédio do currículo. O currículo não se esgota à sistematização de assuntos, autores(as), é um discurso. Nessa perspectiva, é pensado e constituído por pessoas muitas vezes imersas em relações de poder e que de certa forma não questionam, e naturalizam a forma como a ciência é construída. A problemática em questão, é justamente em relação as narrativas presentes nos currículos, uma vez que há saberes que se sobrepõe a outros (SILVA, 1995).

Partindo dessa observação provocadora, é possível identificar estruturas de poder que atuam no sentido de reforçar e enaltecer produções de conhecimento de uma única forma. Na educação, aplica-se na forma como professores/as, gestores educacionais, pensam e organizam o Projeto Político Pedagógico (PPP), regimento do curso, ementa e disciplina. Dessa forma, é importante enfatizar que as Leis 10.639/2003 e 11.645/2008 e resoluções do Conselho Nacional de Educação (CNE), respectivamente, operam justamente no sentido de inserir debates identitários e culturais nos currículos da Educação Básica e Ensino Superior, a fim de promo-

ver uma educação intercultural, através de diálogos entre saberes e culturas (GOMES, 2019). Por outro lado, um dos desafios das leis e resoluções é a efetivação. Silva (1995, p.136) ao enfatizar que currículo é um discurso, evidencia o campo de conflito. Há conhecimentos que se sobrepõem a outros e organizam-se para legitimar e manter-se como conhecimento válido.

Walter Mignolo (2008) compreende a atuação da ocidentalização do conhecimento na América-Latina e propõe a desobediência epistêmica como mecanismo político-epistêmico de desvinculação à lógica de produção do conhecimento ocidental. Faz-se necessário ressaltar que esta desvinculação não se faz mediante a negação do conhecimento ocidental, mas a construção de diálogos entre os conhecimentos. Pretende-se construir e validar epistemologias outras, e não somente o conhecimento ocidental. Para tal, conhecimentos e saberes não ocidentais, têm sido práticas periféricas em todo ocidente e atuam como epistemologias de fronteira (NASCIMENTO, 2016).

Deste modo, como apontado por Silva (1995), a validação de determinado saber afeta, de certa forma, os modos como os sujeitos compreendem a si e se situam no sistema-mundo. Portanto, marcadores sociais da diferença, tais como, gênero, sexualidade, religiosidade, etnicidade e raça nos orientam e localizam enquanto sujeitos históricos e dignos de produzir conhecimento.

Nessa perspectiva, Kabengele Munanga (1988) destaca que para compreender a diversidade de construções de identidades negras, faz-se necessário, pontuar três fatores: histórico, linguístico e psicológico. O primeiro refere-se à memória de um povo, considerando aspectos do passado, da ancestralidade, como fio condutor de conscientização e pertencimento. Por outro lado, o segundo diz respeito às performances, comunicação, expressões, no que se refere à estética dos cabelos, penteados, música, como marcadores identitários. Por fim, o terceiro está relacionado ao modo de ser e estar no mundo, e, as diferenças entre o “eu” e os “outros”. Além das tensões que são atravessados (as) cotidianamente por diversas violências – simbólicas, epistêmicas, psicológicas e estruturais.

As identidades não são construídas e pensadas de forma isolada, pelo contrário, são negociadas através dos conflitos, tensões e diferenças. Ao assumir determinadas identidades, coletivas ou individuais, os sujeitos assumem diferenças diante os outros. Porém, voltando-se especificamente para identidades negras, pontuam-se alguns desafios em vinculação com as relações raciais no Brasil. Entende-se a estrutura sócio histórica, a qual, se pretende superar, como mecanismo de reprodução de desigualdades de classe, etnia, raça, sexualidade e gênero. No entanto, estas disparidades, reverberam por vários contextos, muitas vezes, afetando nas formas que os indivíduos constroem suas identificações e reconhecimentos (GOMES, 2003).

## **ALGUMAS IMBRICAÇÕES ENTRE COLONIALIDADE E CONHECIMENTO**

A partir dessas considerações sobre o currículo, podemos perceber a construção de identidades não coloniais, no entanto, tendo muitos desafios na sua construção. Um eurocentrismo dos currículos e das identidades têm sido fator importante para dificultar a construção de identidades periféricas a esse sistema-mundo ocidental. Nesse sentido, o eurocentrismo não é apenas uma perspectiva cognitiva dos europeus, mas daquelas pessoas que são educadas nessa hegemonia. A consequente naturalização das formas de vida e conhecimento eurocentradas faz entender as dominações como naturais e cujas práticas não são questionadas (QUIJANO, 2009). Essa produção de conhecimentos pode ser prejudicial pois as ideias e simbolismos europeus não conseguem abarcar o amplo ambiente de construções epistêmicas do mundo inteiro.

Dado esse contexto, é preciso compreender como as identidades são construídas a partir de um parâmetro colonial. As identidades dos jovens são construídas a partir de “práticas de aprendizagem” (CARRANO, 2008, p. 191). O conhecimento, principalmente aquele produzido na escola, pode ser fonte do poder eurocentrado. A identificação com o espaço escolar e universitário é importante para sua localização como sujeito não só de direitos, mas de significações; ou seja, que constrói vínculos, desenhos corporais e formas de criar amizades.

É, a partir da forma de produzir conhecimentos, que o eurocentrismo busca estabilizar as identidades e produzir efeitos sobre as formas de subjetividade. O poder é um espaço de relações sociais de exploração, dominação e conflitos que objetivam o controle dos meios de existência social (QUIJANO, 2009). A subjetividade é um tipo de existência social cujo poder colonial exerce controle. É nela e seus produtos que podemos encontrar a formação da identidade dos jovens, é um tipo de existência social cujo poder colonial exerce controle.

Um sujeito que vive segundo a formação de conhecimentos eurocentrados está acostumado aos currículos cujas ideias não traduzem suas formas de pensar, ser, viver. É um conjunto de conteúdos que não atribuem a importância equivalente das várias sociedades em torno do mundo. Os jovens têm suas marcas identitárias excluídas, rejeitas ou proibidas. Estes sujeitos constroem diferentes territórios que são lugares simbólicos para a construção de sua identidade (CARRANO, 2008). Os currículos não abarcam essas identidades periféricas juvenis.

Esse pensamento colonial constrói formas de identificação que excluem boa parte dos sujeitos não europeus. Os sujeitos constroem a verdade sobre si em seus discursos (FOUCAULT, 1988) de modo a “confessarem” os aspectos de sua identidade. É nesse aspecto da produção de conhecimentos de si que podemos perceber como os sujeitos são direcionados coercitivamente a reconhecer-se a partir de um parâmetro europeu. O não reconhecimento direto das origens da própria identidade é produto da colonialidade do conhecimento que pode gerar identidades não localizadas, mas que buscam pertencer aos povos europeus de certa forma. No entanto, há



uma saída para essa colonialidade das identidades? Existem formas identitárias dialógicas?

O pensamento eurocêntrico que levou o mundo “a admitir que numa totalidade o todo tem absoluta primazia determinante sobre todas e cada uma das partes e que, portanto, há uma e só uma lógica que governa o comportamento do todo e de todas” (QUIJANO, 2009, p. 83) considera que as experiências do todo são sempre aquelas europeias. No entanto, precisa haver um diálogo entre as várias experiências da modernidade, que não podem ser traduzidas pelo eurocentrismo.

As “novas identidades sociais da colonialidade” foram configurando-se em fusão com um “novo universo de relações intersubjetivas de dominação sob hegemonia eurocentrada”. Esse universo foi denominado modernidade. No entanto, não é apenas a essa dominação eurocentrada que faz parte do mundo moderno, mas as variadas formas de vivência de outras regiões. A produção de saberes diversos daqueles coloniais podem dialogar com os pensamentos eurocentrados para a construção de epistemologias capazes de entender o mundo moderno como ele é: múltiplo (QUIJANO, 2009, p. 74).

Na academia, podemos construir um ambiente com leituras diversas a partir de ideias europeias, norte-americanas, sul-americanas etc. Esse diálogo pode contribuir para uma melhor localização dos jovens. Esse processo de interculturalidade precisa ser social, político voltado para a construção de sociedades, relações e condições novas de vida. A autora ressalta não apenas as condições econômicas, mas de conhecimento e saberes e memória ancestral. Todos esses conhecimentos fazem parte da produção de sentido sobre o próprio ser. Buscar sentidos para a existência<sup>3</sup> é necessário para o bem-estar, para construir identidades dialógicas, consoantes aos demais processos sociais pelas quais os indivíduos passam em sua própria comunidade podem proteger o sentido de existência das pessoas (WALSH, 2008, p. 140).

É preciso que se pense “as possíveis reorganizações curriculares não apenas como estratégias funcionais de favorecer o ensino-aprendizagem, mas como políticas educativas e culturais que permitam reorganizar espaços e tempos de compartilhamento de saberes” (CARRANO, 2008, p. 206). Assim, o currículo pode tornar-se um discurso múltiplo que produz várias formas de pensar os espaços e os saberes e que constrói espaços, práticas e subjetividades nas quais os alunos se reconheçam. Esse caminho precisa ser feito a partir da construção de estruturas que colocam em situação de equidade as lógicas e práticas culturais diversas de pensar, ser e viver, como entende Walsh (2008, p. 141).

---

3 O *self* é uma defesa que ajuda para que o sujeito deforme ou rejeite “a consciência daquelas experiências que não se adequam à concepção prévia de si”. Portanto, experiências que constroem a partir dos sentidos mais familiares podem ser mais bem aproveitadas e produtoras de bem-estar para os indivíduos (PACHECO, SILVA e RIB-EIRO, 2007, p. 54).

## **UM OLHAR DECOLONIAL À UNIVERSIDADE OCIDENTALIZADA: IDENTIDADES, CURRÍCULO E DECOLONIALIDADE**

O cenário das relações assimétricas, no que se refere à colonização do poder-ser-saber, influencia fortemente na forma como os grupos e indivíduos pensam a si e suas identificações. Não é à toa, que o Brasil um país majoritariamente composto por pessoas negras, tenha ainda diversas dificuldades de compreender e localizar identidades negras. Assim, pode-se direcionar que o processo de colonização contribui para o desalinhamento e não-entendimento dos processos estruturais que estruturam corpos, identidades e formas de situar-se no sistema-mundo.

Nesse seguimento, sabe-se que a educação não está fora do processo de colonização, pelo contrário, talvez um dos seguimentos mais afetados. Portanto, pensa-se o currículo como: “território em disputa” (ARROYO, 2011). Uma vez que, a produção de conhecimento é norteadas pelos cânones europeus, lidos e compreendidos como universais. Têm-se ainda a classificação do que pode ou não estar nos currículos. Acompanha-se na arena político-social, programas educacionais retrógrados à liberdade de expressão e direitos por uma educação livre, democrática e emancipatória. Pensar-construir currículos decoloniais é o caminho não apenas para produção de identidades coletivas e individuais, mas de almejar epistemologias que dialoguem com saberes diversos.

Assim, os (as) interlocutores (as) foram questionados(as) sobre as disciplinas ofertadas nos seus respectivos cursos e que contribuições estas exercem na formação e construção de suas identidades. Para tanto, afirmam a relevância das disciplinas que abordam a temática racial e identitária como necessárias para o entendimento dos processos sociais, raciais e identitários. Dessa forma, pontuam desconfortos referentes às visões eurocêntricas da academia:

[...] Poderia haver uma mudança e de certa forma colocar mais autores/as negros/as e indígenas porque é colocado de forma mais acentuada autores europeus. Então a gente acaba que tendo uma visão muito eurocêntrica (INTERLOCUTOR 3).

O interlocutor 3 destaca a importância de construir espaços e troca de diálogos entre epistemologias, a fim de fraturar a lógica de produção de conhecimento eurocêntrica que muitas vezes é compreendida como única. A intervenção que o interlocutor propõe é uma forma de desvincular-se parcialmente de referências eurocêntricas – autores/as brancos/as e perspectivas coloniais – abrindo espaços para literatura negra, quilombola e indígena, como mecanismo de disseminar outras referências (CARVALHO, 2019). Também ressalta que se faz necessário descolonizar os currículos e os espaços da universidade. De outro modo, pontua que academia se “blinda” de pessoas essenciais para compreendermos as relações sociais e

raciais. Contudo, devem-se buscar outros meios, além da inserção de conteúdos e disciplinas:

Para promover um impacto deveríamos estar chamando pessoas da periferia que de certa forma nunca teve acesso realmente para estar presente no meio universitário. Percebo que a universidade se blinda muito à linguagem acadêmica e acaba esquecendo que essas pessoas que a gente estuda também precisam estar no foco e unidos juntos com a gente nessas atividades (INTERLOCUTOR 3).

Além de enfatizar mudanças no currículo, o interlocutor 3 acrescenta que a universidade se protege com a linguagem acadêmica. Muitas vezes utilizam essas pessoas e suas vivências em sala, mas não abrem espaços para adentrarem para diálogos e socializações. Diante disso, acredita que, alterando esses espaços, tornando-os mais inclusivos, é possível promover impactos necessários de integração universidade-comunidade. Porém, apresenta também algumas insatisfações a respeito das disciplinas. De forma geral, todos os cursos (história, letras-português e ciências sociais) dos(as) interlocutores(as) pesquisados, possuem uma ou duas disciplinas referentes à estudos com temática racial e identitária. Desse modo, a interlocutora 1 ressalta:

A gente paga duas disciplinas [...] senti falta na verdade foi na disciplina de literatura afrodescendente e indígena porque a carga horária foi bem pouca (30h) e tive pouquíssimas aulas sobre. Então mesmo tendo no currículo do meu curso, senti falta em relação ao empenho do professor em suscitar e debater o assunto da literatura afrodescendente, porque a gente sabe que a literatura está cheia de homens brancos e de classe média, a gente não vai ver muito mulheres negras produzindo... Vamos ver recentemente com Conceição Evaristo e outras mulheres que adentraram (visibilidade) agora (INTERLOCUTORA 1).

A interlocutora 1 ressalta que existem duas disciplinas no curso, mas que sente falta de um aprofundamento, sendo a carga horária insatisfatória. Também aponta o incômodo no desempenho do professor. Uma vez que, além de ser um professor autodeclarado negro, atua na universidade com pautas referentes à disciplina. Assim, a interlocutora 1 anuncia relações de poder que está inserido na grade curricular do curso. Nesse sentido, de acordo com José Jorge de Carvalho (2019), descolonizar nessa perspectiva refere-se a intervir na constituição desses espaços universitários em todos os níveis: corpo discente, corpo docente, no formato institucional e na conformação epistêmica geral (cursos, ementas, teorias, pedagogias, etc.).

Dessa forma, os cinco interlocutores(as) acentuam que modificar o currículo e inserir disciplinas que construam diálogos que promovam identificações e sentimento de pertencimento entre os estudantes é o caminho correto. Os cinco entrevistados também, mesmo com algumas insatisfações referentes ao desempenho, carga horária, entre outros, acreditam que

essas disciplinas são relevantes para suas construções identitárias negras.

## **TRADIÇÃO E SOCIABILIDADES**

Os jovens universitários estabelecem laços em diversas áreas de sua vida e os utilizam como forma de construção de suas identidades. Os jovens constroem suas identidades nos vários ambientes de sociabilidades. Buscaremos organizar a discussão dos nossos achados a partir de dois eixos direcionados pelos próprios entrevistados a partir de suas respostas: tradição e vínculos amplos.

A tradição está imbricada em três, dos 5 entrevistados. O primeiro interlocutor associa a sua construção e afirmação identitárias ligadas à sociedade. Entende que “a gente se identifica dentro da nossa sociedade. De como a gente está inserido no nosso país, como a gente vai se enxergar diante dos outros” (INTERLOCUTOR 1). Esse posicionamento requer que tenhamos uma relação com os outros para a formação das nossas identidades. O interlocutor 3 também pensa na construção da sua identidade a partir da sociedade. Os outros três interlocutores da nossa pesquisa falam em tradição.

No meu ponto de vista, minhas origens, gênese da minha história a partir dos meus ancestrais até chegar a mim, se perdurando a linhagem da minha família. Então, está relacionada com essa construção da minha história como indivíduo, alguém que veio oriundo de algum lugar, no meu caso, meus ancestrais vieram da África (INTERLOCUTOR 2).

Os ancestrais e a história desse interlocutor estão no início da sua construção e afirmação identitárias. O interlocutor 2 pensa a si mesmo como parte da construção de séculos, que se amarra à sua origem na África. Há diálogo entre as ideias do interlocutor 2 e as interlocutoras 4 e 5. No que diz respeito ao processo de construção identitária, a interlocutora 4 afirma:

Para mim, é aceitação da minha ancestralidade, me reconhecer enquanto mulher e negra. É um ato de resistir, a partir do momento que você se reconhece como negra diante um contexto social perverso das relações raciais (INTERLOCUTORA 4).

Reconhecer-se enquanto mulher negra conduz a uma ancestralidade. O interesse em reconhecer-se é importante para a interlocutora, o que conduz a uma busca da sua história, do seu passado que pode ser importante para o fortalecimento do self. A interlocutora 5 compreende, como a anterior, que entende sua negritude através da sua ancestralidade. Além de entender sua identidade a partir da sua história, a interlocutora 5 atribui outros traços de ances-

tralidade, reiterando a miscigenação do nosso país. A ancestralidade, que aparece em três das cinco interlocuções desta pesquisa, é fator importante para a construção da visão de si e pode ser uma proteção do sujeito em meio à modernidade.

O ser humano precisa manter seu self organizado e protegido, para isso, existe um “processo defensivo” em que a pessoa se mantém enrijecida em suas concepções de si do mundo para não se perder existencialmente. Esse processo protetivo não acontece nos casos dos interlocutores 1 e 3. Para esses sujeitos, foi importante sua inserção em setores de sociabilidade mais ampla, sejam as universidades, sejam os coletivos estudantes, movimentos sociais.

O interlocutor 2 conta que, quando começou a estudar no Instituto Federal do Maranhão (IFMA) assistiu à palestra de uma senhora moradora de comunidade quilombola que provocou inquietações sobre a identidade do sujeito. A interlocutora 4 afirma que deixou de se ver como “morena clara” ao conhecer o coletivo RUA, que fez parte de debates e questionou a si mesma sobre questões ligadas à negritude.

Um outro fator pertencente aos vínculos amplos diz respeito ao cabelo. A interlocutora 4 afirma que após conhecer o coletivo RUA cortou o cabelo, que era alisado, o que consistiu em um processo de autodescobrimento.

Por fim, podemos perceber a partir das falas dos entrevistados como a socialização é parte importante para a construção das identidades. Seja a socialização na família, por meio das histórias e da ancestralidade reconhecida pelos próprios sujeitos, seja em coletivos que ajudem a fortalecer identidades consideradas à margem das identidades eurocêntricas.

## **CONSIDERAÇÕES FINAIS**

Portanto, pudemos perceber o impacto da colonização e da colonialidade na construção de identidades negras no contexto da Universidade Estadual do Piauí. Percebemos que a educação está dentro desse processo de colonização que influencia a construção das identidades dos estudantes. A formação discursiva dos currículos envolve relações de poder que nos fazem perceber o universo desse colonialismo e da colonialidade do saber. Esses currículos servem a um propósito eurocêntrico colonizador.

Buscamos, portanto, responder a um questionamento geral: Quais os impactos do processo de colonização do poder-saber-ser na construção de identidades negras? Para isso, direcionamo-nos por três desígnios específicos: Compreender a construção identitária de graduandos de cursos de humanas em universidade de Teresina-PI; verificar através de discursos dos estudantes como a academia contribui para pensar a construção de identidades negras; entender as produções identitárias a partir da construção de verdade nos discursos curriculares da universidade.



Compreendemos que a construção identitária dos estudantes entrevistados percorre caminhos que podem ser generalizados pela tradição, família e vínculos mais amplos. No contexto da tradição, vimos que as histórias de seus antepassados foram narrativas importantes para sua compreensão de si. Os entrevistados que reconheceram que as histórias do passado fazem parte da construção da sua identidade demonstraram conhecer bem os desafios que seus parentes passaram por serem negros. Dos grupos sociais mais amplos, aqueles que percebemos serem importantes na construção dessas identidades são as instituições de ensino e o coletivo RUA. Ambos contribuíram no debate e questionamento sobre identidades para a construção de um maior respeito.

Os interlocutores afirmam que as disciplinas que abordam temática racial e identitária são necessárias para estimular o entendimento dos processos raciais. Entorno dessas disciplinas pudemos perceber que a academia contribui para a construção das identidades negras, principalmente pelo debate. No entanto, esse debate está, de acordo com os discursos dos estudantes, enfraquecido, sem uma construção ampla, com ausência de leituras importantes de autores negros e com disciplinas cujas cargas horárias são reduzidas.

Por último, percebemos a construção dos currículos disciplinares como formas de discurso que contribuem na construção de verdades sobre os indivíduos. Esses currículos, por serem ainda eurocentrados, não estimulam os debates decoloniais e descoloniais com um olhar múltiplo voltados para autores além-Europa. Nesse sentido, é importante uma aplicação de currículos e debates mais abrangentes com maior presença de autores (as) negros (as), quilombolas, indígenas.

## REFERÊNCIAS

ARROYO, Miguel G. Outros sujeitos, outras pedagogias. Petrópolis: Vozes, 2011.

BALLESTRIN, Luciana. América Latina e o giro decolonial. Rev. Bras. Ciênc. Polít. n.11, p.89-117, 2013. Disponível em: <https://www.scielo.br/pdf/rbcpol/n11/04.pdf> Acesso em: 25. out. 2020.

BRASIL. Diretrizes Curriculares Nacionais para a Educação das Relações Étnico Raciais e para o Ensino de História e Cultura Afro-Brasileira e Africana. Brasília: MEC, 2004

\_\_\_\_\_. Lei 10.639 de 9 de janeiro de 2003. D.O.U. de 10 de janeiro de 2003.

\_\_\_\_\_. Lei 11.645 de 10 de março de 2008. D. O.U. de 11 de março de 2008.

CARRANO, Paulo. Identidades culturais juvenis e escolas: arenas de conflitos e possibilidades. In: MOREIRA, A; CANDAU, V. Multiculturalismo: diferenças culturais e práticas pedagógicas. Petrópolis, Vozes, 2008. cap. 7. p. 182-211.

CARVALHO, J, J. Encontro de saberes e descolonização: para uma refundação étnica, racial e epistêmica das universidades brasileiras. In: COSTA, Joaze; TORRES, Maldonado, Nelson;

GROSFOGUEL, Ramón (Org.). Decolonialidade e pensamento afrodiaspórico. 2. ed. Belo Horizonte: Autêntica, 2019.

FOUCAULT, Michel. História da sexualidade I: A vontade de saber. Tradução de Maria Thereza da Costa Albuquerque e J. A. Guilhon Albuquerque. 13. ed. Rio de Janeiro: Edições Graal, 1988.

GOLDENBERG, Mirian. A arte de pesquisar: como fazer pesquisa qualitativa em ciências sociais. 8.ed. Rio de Janeiro: Record, 2004.

GOMES, Nilma. O movimento negro e a intelectualidade negra descolonizando os currículos. In: COSTA, Joaze; TORRES, Maldonado, Nelson; GROSFOGUEL, Ramón (Org.). Decolonialidade e pensamento afrodiaspórico. 2. ed. Belo Horizonte: Autêntica, 2019.

GROSFOGUEL, Ramón. A estrutura do conhecimento nas universidades ocidentalizadas: racismo/sexismo epistêmico e os quatro genocídios/epistemicídios do longo século XVI. Revista Sociedade e Estado. v.31.n.1. p. 25-49. janeiro/abril, 2016.

MINAYO, Maria Cecília de Souza. “apresentação” e “introdução ao desafio do conhecimento”. In: O desafio do conhecimento: pesquisa qualitativa em saúde. São Paulo: Hucitec, 2006

MINAYO, Maria Cecília de Sousa (org.). Ciência, técnica e arte: o desafio da pesquisa social. In: Pesquisa social: teoria, método e criatividade. 21. ed. Petrópolis, RJ: Vozes, 1994. Disponível em: Acesso em: 20. out. 2020.

MIGNOLO, Walter. Desobediência epistêmica: a opção descolonial e o significado de identidade em política. Cadernos de Letras da UFF – Dossiê: Literatura, língua e identidade, n. 34, p. 287-324, 2008

MUNANGA, Kabengele. Negritude: Usos e sentidos. 2a ed. São Paulo: Ática, 1988.

NASCIMENTO, Wanderson. Aproximações brasileiras às filosofias africanas: caminhos desde ontologia ubuntu. *Prometheus - Journal of Philosophy*, 2016.

PACHECO, Éser Técio; SILVA, Samuel Ribeiro da; RIBEIRO, Renata Gomes. Eu era do mundo: transformações do auto-conceito na conversão pentecostal. *Psicologia: Teoria e Pesquisa*, Brasília, v. 23, n. 1, p. 53-61, mar. 2007. Disponível em: < [http://www.scielo.br/scielo.php?script=sci\\_arttext&pid=S0102-37722007000100007&lng=en&nrm=iso](http://www.scielo.br/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S0102-37722007000100007&lng=en&nrm=iso) >. Acesso em: 01 jul. 2020.

QUIJANO, Aníbal. Colonialidad y modernidad-racionalidad. In: BONILLO, Heraclio (comp.). *Los conquistados*. Tradução de Wanderson Flor do Nascimento. Bogotá: Tercer Mundo Ediciones; FLACSO, 1992.

\_\_\_\_\_. Colonialidade do Poder e Classificação social. In: SANTOS, Boaventura de Sousa;

MENESES, Maria Paula. *Epistemologias do Sul*. Coimbra: Edições Almedina, 2009. cap. 2.

SILVA, Tomaz Tadeu da. Currículo e identidade social. In: *Alienígenas na sala de aula*. Petrópolis: Vozes, 1995.

TORRES, Maldonado, N. Analítica da colonialidade e da decolonialidade: algumas dimensões básicas. In: COSTA, Joaze; TORRES, Maldonado, Nelson; GROSGOUEL, Ramón (Org.). *Decolonialidade e pensamento afrodiaspórico*. 2. ed. Belo Horizonte: Autêntica, 2019.

WALSH, Catherine. Interculturalidad, plurinacionalidad y decolonialidad: las insurgencias político-epistémicas de refundar el Estado. Bogotá: *Tabula Rasa*, n. 9, p. 131-152, jul./dez. 2008.

## **SEM LENÇO, SEM DOCUMENTO, SEM LIBERDADE: PRISÕES PREVENTIVAS PELA AUSÊNCIA DE IDENTIFICAÇÃO CIVIL E OS DISCURSOS JUDICIAIS DE SUA VALIDAÇÃO**

**Paulo Victor Leôncio Chaves<sup>1</sup>**  
paulovchaves\_1@hotmail.com

**RESUMO:** *O presente artigo é resultado parcial de uma extensa pesquisa que se debruçou sobre decisões judiciais em que se decretaram prisões preventivas nas audiências de custódia realizadas em Teresina entre agosto/2017 e julho/2018. Aqui, privilegia-se a análise específica de decisões que adotaram como fundamento para a prisão a ausência ou a não apresentação de documentos de identificação civil pelas pessoas presas e em como os discursos judiciais produzidos em torno dos documentos públicos de identificação são manejados e modulados para validar o ato de encarceramento provisório. A pesquisa, de natureza interpretativa, mesclou abordagens qualitativa e quantitativa, prevalecendo aquela, diante do método etnográfico focado sobre os documentos judiciais. As decisões judiciais analisadas foram proferidas em processos públicos e de livre acesso por todo cidadão interessado.*

**Palavras-chave:** *Etnografia de documentos. Decisões judiciais. Documentos de identificação civil.*

**ABSTRACT:** *This paper is the partial result of an extensive empirical research that aimed to identify, through an ethnographic study on documents, applied on provisional detention judicial acts pronounced during “custody hearings” that took place in Teresina from August/2017 to July/2018. Here we present a specific approach on the judicial that were based on the absence of civil ID with the arrested people and on how the judicial discourses that filled written those acts were used to validate the provisional imprisonment. This research mixed qualitative and quantitative approaches, focusing on to interpret the judicial acts through the ethnographic method. The judicial acts that were analyzed were pronounced in public persecutions and*

---

1 Mestrando em Sociologia - PPGS/UFPI. Especialista em Direito Penal e Criminologia - ICPC/UNINTER. Bacharel em Direito - UFPI. Membro da Coordenação Regional do Laboratório de Ciências Criminais - IBCCRIM

*are totally available to anyone who's interested.*

**Keywords:** *ethnography on documents. Judicial decision acts. Civil ID.*

## INTRODUÇÃO

O famoso verso da canção-manifesto “Alegria, alegria”, de Caetano Veloso, ilustra um período de luta política e resistência na história social do Brasil ao mesmo tempo em que abre a possibilidade para pensar um caminho de libertação pela desobediência civil: o andar sem documento era direito, mas também estratégia de defesa diante da repressão, pois quem não é identificado não é reconhecido.

O fim do regime militar, consagrado no plano jurídico-político pela promulgação da Constituição Federal – CF (BRASIL, 1988), assinalou uma resposta à repressão. Tudo (ou quase tudo) o que era objeto de expressiva violação de direitos passou a ser destinatário de proteção fundamental (MENDES; BRANCO, 2012), daí a imutabilidade do rol previsto no art. 5º da CF (BRASIL, 1988).

O regime das liberdades públicas, aí incluído o que diz respeito sobre a prisão preventiva, passou a prevalecer pela preservação do interesse do indivíduo, somente cedendo diante de relevante fator social efetivamente demonstrado e que torne inviável o gozo do direito pelo indivíduo (MENDES, 1997). Nesse contexto desponta a discussão sobre a validade das hipóteses permissivas de prisão preventiva no Brasil, travada entre os mais diversos processualistas penais, cuja citação seria meramente exemplificativa, mas jamais exaustiva diante da abrangência do debate<sup>2</sup>.

Trata-se de matéria objeto de previsão legal cuja constitucionalidade ou discussão sobre técnica jurídica não cabem neste texto. É relevante frisar, no entanto, que há lei vigente no Brasil que autoriza a prisão preventiva pela ausência ou não apresentação de identificação civil, o que nos termos da lei se materializa pela dúvida sobre a identidade<sup>3</sup>.

Neste artigo, pretendo explorar, a partir de uma revisão bibliográfica não exaustiva e da

2 Por todos, destaco Sanguiné, 2010, Cordeiro e Linhares, 2017, e Lopes Júnior, 2018.

3 Trata-se da previsão constante do art. 313, parágrafo 1º do Código de Processo Penal – CPP, cujo teor encerra “§ 1º Também será admitida a prisão preventiva quando houver dúvida sobre a identidade civil da pessoa ou quando esta não fornecer elementos suficientes para esclarecê-la, devendo o preso ser colocado imediatamente em liberdade após a identificação, salvo se outra hipótese recomendar a manutenção da medida.” (BRASIL, 1941). Como antes mencionado, aqui não se discute a constitucionalidade desta previsão; ela é utilizada apenas como ponto de partida para as análises à frente expostas.



exposição dos resultados parciais de uma pesquisa empírica, os discursos judiciais produzidos em torno de decisões judiciais em que se decretaram prisões preventivas com fundamento na ausência ou não apresentação de documentos de identificação civil. Para tanto, utilizei as decisões que proferidas nas audiências de custódia realizadas na cidade de Teresina entre agosto/2017 e julho/2018. O período escolhido é o correspondente a exatamente um ano anterior ao início da pesquisa e o local selecionado justifica-se por ser a cidade onde resido, considerando a acessibilidade de dados.

Requeri os dados iniciais, os quais me foram disponibilizados pela Central de Inquéritos do Tribunal de Justiça do Estado do Piauí – TJPI, e consistiam em uma listagem com a numeração de todos os processos em que haviam sido realizadas audiências de custódia no período indicado. A partir daí, identifiquei as decisões com decretação de prisão preventiva, a partir das quais conduzi diversas análises sobre as que adotaram como fundamento para a decretação da prisão preventiva a ausência ou não apresentação de identificação civil. Todos os processos mencionados neste texto são públicos e de livre acesso a toda pessoa interessada.

Aliada à pesquisa documental, esteve a pesquisa de campo em alguns momentos do desenvolvimento da pesquisa e ela consistia na ida ao Fórum Cível e Criminal de Teresina, nos dias de domingo, e, portanto, plantão judiciário, para assistir às audiências de custódia que lá tomavam lugar, em perspectiva semelhante à que desenvolvida por Carolina Costa Ferreira (2017), isto é, a de observação não participante.

O marco teórico que embasa esta pesquisa parte da compreensão dos documentos públicos como campo (MUZZOPAPPA; VILLALTA, 2011) para o trabalho etnográfico (PEIRANO, 1992; 2014) e da apreensão de sentidos por si produzidos a partir da técnica de análise crítica do discurso jurídico (COLARES; COSTA, 2018).

Proponho uma conversa com Peirano (1986, 2011), que categoriza os documentos de identificação civil como exteriorizadores de validação da autoafirmação de identidade perante terceiros, dentre eles o Estado, e, nesse sentido, condição para o exercício da cidadania e acesso a direitos. De outro lado, trago DaMatta (2002) para aferir a obrigatoriedade dos documentos nas relações travadas no cotidiano e os efeitos que sua ausência provoca.

Devo advertir, como condição metodológica, que as análises aqui apresentadas levam em consideração, exclusivamente, o texto contido nas decisões judiciais lidas e as interpretações possíveis desde o aporte teórico referenciado, sem se preocupar, ao menos no limite do que está aqui proposto, em identificar as motivações latentes eventualmente acobertadas pelos textos das decisões. O foco está mais sobre os documentos estatais e no que veiculam e menos sobre quem os produz e por que o fazem dessa forma.

O texto está dividido em três seções, que contêm, respectivamente, uma breve discussão sobre as interpelações entre antropologia e o direito, o fazer judiciário e os documentos

produzidos; em seguida apresento os dados prévios à pesquisa e que servem como base para as análises realizadas neste texto, as quais vêm apresentadas na última seção.

## **DECISÕES JUDICIAIS COMO CAMPO DE UMA ETNOGRAFIA DE DOCUMENTOS**

O fazer antropológico, que tem como base instrumental (mas também de construção de referencial teórico) a etnografia, ensaiou início de crise em meados do século XX. Dado o advento do que aqui em nossa margem fomos ensinados a chamar de globalização, os antropólogos passaram a se questionar se ainda haveria culturas a serem estudadas, isto é, se o exotismo permaneceria. Como acentua Peirano (1992), não demorou para que o fazer antropológico se reinventasse, sem abandonar, contudo, a etnografia.

As práticas de pesquisa neste campo das ciências sociais, que antes se “limitavam” a expedições para conhecimento do cotidiano e modos de vida nativa de comunidades tradicionais, geralmente em territórios distantes e desconhecidos dos pesquisadores, passaram a identificar possibilidades nas proximidades, isto é, o cotidiano passou a ser referência e campo para análise.

Peirano (2014, p. 379) destaca que fazer etnografia é, em essência, documentar/registrar o “estranhamento”, e é essa a pretensão que tenho aqui, afinal uma decisão judicial não é uma reunião aleatória de palavras/frases desconexas, e, a priori, também não é uma obra literária de ficção em que o plano fático se distancia, propositadamente, na perspectiva de permitir ao leitor uma imersão em fantasias. É, na verdade, um registro documental que reconta as narrativas levadas a conhecimento do Estado-juiz (TRINDADE; KARAM, 2018) de modo a permitir que este, que não sabe, mas precisa saber (COUTINHO, 1999; LOPES JR, 2018), diga o direito aplicável ao caso concreto.

As decisões judiciais objeto desta análise trouxeram questionamentos e reflexões sobre a produção dos discursos judiciais e em como o seu manejo e modulação revelam validações ou invalidações de aspectos específicos inerentes aos sujeitos envolvidos, em específico no que diz respeito à apresentação ou ao teor de seus documentos de identificação civil.

Diz-se tratar-se de etnografia, originariamente, por conta do método escolhido, mas também por conta da dimensão teórica possível de extração a partir desta perspectiva. Analisar um ano de decisões judiciais não deixa de ser uma análise documental, no entanto, ganha contornos etnográficos na medida em que extraímos aspectos que informam a lógica de funcionamento e estruturação do próprio objeto, bem como noções a respeito de cultura institucional, posturas decisórias e construção e atribuição de sentidos a situações do mundo das coisas e palavras colhidas de textos de lei, permitindo, assim, a identificação do objeto como um elemento representativo de situação concreta, historicizada, material, isto é, cada

decisão analisada não significava apenas um repositório de palavras que instrumentalizava a violência institucionalizada (BOURDIEU, 1991), mas o recolhimento de uma pessoa à prisão, o encarceramento de um ser humano, segundo as razões ali escritas.

Desse modo, é possível extrair interpretações a respeito dos sentidos produzidos pelos magistrados a partir do posicionamento por si adotado, se pela liberdade ou se pela prisão de uma pessoa, a partir de elementos concretos ou imaginários por si levantados e valorados.

Tomar o sistema penal como objeto próprio da pesquisa é empreitada já assumida pela criminologia crítica, ramo cuja linha de pensamento é a que orienta esta análise, mas fazê-lo a partir da análise dos discursos reproduzidos judicialmente e categorizados segundo a etnografia documental pretende conduzir à análise do empírico aos pontos concretos, eis que o colossal número de pessoas encarceradas muitas vezes é tratado como (apenas) uma cifra elevada, esquecendo-se a academia de que os milhares de aprisionados não são um bloco fechado, mas milhares de uns, individuais e subjetivos a sua maneira.

A burocracia estatal se materializa pela documentação e registro dos atos praticados pelo e em nome do Estado. Os documentos, em sentido amplo, podem ser divididos em duas categorias: os documentos pessoais, que são os que informam o sujeito (pessoa) e lhe atribuem a condição de existência no mundo jurídico e perante o Estado (DAMATTA, 2002), isto é, representam a condição de cidadania dos sujeitos (PEIRANO, 2014); e os documentos públicos, que até podem versar sobre sujeitos específicos, mas que estão sob a custódia do Estado e são marcados pela sua representação burocrática (FERREIRA, 2013).

Nos processos judiciais, as funções desempenhadas pelos documentos que os compõem são as mesmas que os demais com um detalhe a mais: a vinculação de alguns documentos, a saber, os pronunciamentos judiciais (decisões, despachos, sentenças, etc.). Comandos judiciais são instrumentalizados por decisões, atos de poder, todavia, as razões inseridas em cada ato decisório não são inatas, eis que são resultado da valoração específica de uma situação concreta, a partir do convencimento formado em um julgador.

Este convencimento expressa subjetividades, impressões do julgador que verbaliza o controle do Estado por intermédio de sua vontade própria. O efeito é não a confusão entre a vontade estatal (do ente) e a vontade do juiz (humano), mas a transformação da vontade do juiz em vontade estatal. Como destaca Graziano (2018), as decisões judiciais revelam mais sobre quem as profere do que sobre os fatos a respeito dos quais elas versam, e, complemento, outros meios tornam possível o conhecimento dos fatos, especialmente para as partes envolvidas, mas o único meio de se conhecer as impressões do juiz é por meio da forma como este decide. Como destaca a autora:

[...] considero [...] que se pueden abordar los documentos estatales desde una perspectiva antropológica y como un campo de indagación en si mismos, dado

que, si se los sitúa en las dinámicas y lógicas institucionales que les dieron origen, se pueden explorar, a partir de ellos, los sentidos con los que fueron dotados (2018, p. 537)<sup>4</sup>

Na perspectiva de Muzzopappa & Villalta. (2011), sob o ponto de vista da antropologia política, o Estado pode ser compreendido como uma organização de pessoas que desempenham diferentes papéis, em que algumas possuem determinado poder/autoridade, e outras, não. Este “poder” é desigualmente distribuído, também segundo aspectos sociopolítico-econômicos, mas no contexto de decisões judiciais, ele é a base de legitimação dos discursos veiculados nas decisões.

Dessa forma, optou-se por categorizar as decisões judiciais como documentos estatais (porque o são, sem que isso seja necessariamente uma obviedade), e, assim, utilizá-las como pistas das relações de poder nelas inscritas (MUZZOPAPPA; VILLALTA, 2011; GRAZIANO, 2018). Considerar as decisões judiciais como documentos da burocracia estatal não as afasta da análise de seu conteúdo ideológico, isto porque não são categorias excludentes. Pesquisas etnográficas com foco em documentos os apresentam-nos como marcados invariavelmente por conteúdo moralizador, a exemplo do que foi demonstrado por Campos (2011), Ferreira (2013) e Nelvo (2017)<sup>5</sup>, e esses aspectos serão mais a frente retomados quando me debruçar sobre os resultados em específico, porém, previamente, apresentarei os dados prévios que me foram disponibilizados e algumas interpretações iniciais.

## **DOS DADOS PRÉVIOS AOS RESULTADOS DA PESQUISA**

A listagem fornecida pela Central de Inquéritos do TJPI foi bastante elucidativa na medida em que já apresentava muitos dados importantes para a pesquisa, pois identificava, em cada processo, o resultado advindo da realização da audiência de custódia (relaxamento do flagrante, conversão em preventiva, liberdade provisória com ou sem medida cautelar, quais cautelares foram aplicadas), além de trazer a indicação do crime pelo que foi autuada a pessoa submetida à audiência, bem assim, a indicação de seu gênero (com menções restritas a masculino e feminino).

4 Em tradução livre: [...] considero [...] que é possível abordar os documentos estatais em uma perspectiva antropológica e como campo de indagação em si mesmos, eis que, uma vez situadas na perspectiva das dinâmicas e lógicas institucionais que os deram origem, é possível explorar, a partir deles, os sentidos com os quais foram dotados.

5 Nas palavras do autor: “... há certas normativas sociais operacionalizadas nos autos de seus processos, evidenciando-nos que o exercício das instituições estatais e ‘mundo dos papéis’ é também um mundo de apagamentos, opressões e relações de poder.” (2017, p. 103).

Os dados iniciais comunicam a realização, no período integral analisado, de 2.196 audiências de custódia em Teresina. Dentre estas, em 1.119 ocorrências, a prisão em flagrante fora convertida em prisão preventiva, o que representa 50,96% de ocorrência de prisões provisórias decretadas em decorrência da comunicação de prisão em flagrante.

O tratamento dos dados originariamente fornecidos resultou em restrições ao campo da pesquisa, isto porque as 1.119 prisões preventivas decretadas (conforme informa o relatório da Central de Inquéritos do TJPI) foram instrumentalizadas, na verdade, em 914 decisões<sup>6</sup>, além de 03 decisões constantes do relatório do mês agosto/2017 que aparecem indicadas como “conversão em preventiva”, mas que resultaram em concessões de liberdade com imposição de medidas cautelares.

Os resultados iniciais evidenciam prevalência do fundamento da “garantia da ordem pública” para a decretação da prisão preventiva. Em números relativos, o menor percentual encontrado foi o do mês agosto/2017, em 75,96% das decisões apresentaram a garantia da ordem pública como fundamento exclusivo<sup>7</sup> para a decretação da prisão preventiva, ao passo em que o mês junho/2018 apresentou o maior percentual de prisões exclusivamente com o aludido fundamento, representando 92%.

Em números absolutos, considerando todo o período analisado, o decreto prisional fundamento exclusivamente na garantia da ordem pública apareceu em 753 decisões, o que corresponde a 82,38% dos atos judiciais decisórios.

Em outras 127 decisões (13,89%), o fundamento da garantia da ordem pública apareceu ao menos mencionado, mas cumulado com outros fundamentos (do art. 312, ou nas hipóteses do art. 313 do Código de Processo Penal – BRASIL, 1941), os quais, segundo os fundamentos expostos na decisão judicial, justificariam a prisão preventiva. Somando-se, mês a mês, as decisões exclusivas com as decisões cumuladas chegamos ao dado mínimo de 93,88% registrado no mês novembro/2017 e ao alarmante máximo de 98,89% identificado no mês março/2018.

Para além das hipóteses previstas no já multicitado artigo da lei processual penal, outros

6 Em algumas decisões, identificou-se o nome de mais de um autuado, especialmente naquelas que indicavam como crimes presentes na hipótese de flagrante o de associação criminosa (art. 288 do CP), associação para o tráfico (art. 35 da Lei nº 11.303/2006), organização criminosa (art. 2º da Lei nº 12.850/2013), além das hipóteses indicativas de concurso de pessoas.

7 O art. 312 do CPP indica quatro hipóteses/fundamentos que justificam a decretação de prisão preventiva, a saber, garantia da ordem pública, garantia da ordem econômica, conveniência da instrução criminal e garantia da aplicação da lei penal; ao mencionar que se trata de “fundamento exclusivo” quero dizer que, na decisão, este foi o único fundamento indicado pelo juiz para motivar a prisão, sem mencionar, como fundamento concreto, qualquer das outras hipóteses.



fundamentos foram utilizados e identificados como justificantes à prisão provisional. Foram eles:

I) o cumprimento de mandado de prisão – em 01 decisão (0,11%), os fundamentos expostos mencionavam tão somente que a prisão do autuado teria ocorrido em decorrência de cumprimento de mandado de prisão preventiva expedido nos autos de processo-crime já em andamento, razão pela que não se tratava de “conversão de flagrante em preventiva”;

II) pena máxima – em 01 decisão (0,11%), a prisão preventiva foi decretada considerando exclusivamente que o crime que pelo que havia sido autuada a pessoa presa possuía pena máxima abstrata em quantum superior a quatro anos, sem, no entanto, indicar outro elemento a fundamentar a prisão;

III) existência de outros processos – em muitos casos, conforme será analisado mais adiante, a existência de outros processos ou mesmo inquéritos policiais contra o autuado conduziu à decretação da prisão preventiva com fundamento na garantia da ordem pública, todavia, em 01 caso (0,11%), a decisão limitou-se a mencionar a existência de processos sem indicar que isto se enquadraria em alguma das hipóteses do art. 312 do CPP, seja ela qual for;

IV) sem fundamento – em 01 decisão (0,11%), não foi possível identificar nem qualificar em nenhuma das hipóteses previstas em lei, a razão que se prestou a fundamentar a prisão. Diferentemente da situação encontrada na decisão com fundamento no “cumprimento de mandado de prisão preventiva”, parece-me que esta decisão, sim, teria infringido o dever constitucional de motivação das decisões judiciais (art. 93, IX da Constituição Federal);

V) prisões de ofício – em 03 casos (0,33%) foi possível constatar que a decretação da prisão preventiva, na audiência de custódia, teria ocorrido de ofício pelo magistrado, inclusive em situações contrárias à manifestação do representante do Ministério Público, pelo que se deprende do teor das decisões;

VI) ausência de identificação civil – fora das hipóteses previstas no art. 312 do CPP, o disposto no art. 313, parágrafo único da mesma lei é a principal razão do encarceramento provisório verificado na capital piauiense. Em 21 decisões (2,3%), este fundamento apareceu como exclusiva justificante para o cerceamento cautelar, enquanto em outras 71 decisões (7,77%), ele apareceu como fundamento cumulado com algum dos previstos no caput do art. 312 (majoritariamente garantia da ordem pública).

Os principais dados colhidos no âmbito da pesquisa e que importam ao desenvolvimento do presente trabalho são estes aqui apresentados em perspectiva qualitativa, com algumas menções a traços quantitativos. A seguir, dedicarei atenção aos textos decisórios que registraram a decretação de prisões preventivas com fundamento na ausência ou não apresentação de identificação civil, fazendo-o pela verificação entre a necessidade de segregação cautelar e a validade atribuída ao documento de identificação.

## **PRENDA-SE O AUTUADO ATÉ QUE ELE CONSIGA PROVAR QUE É QUEM DIZ SER: A PRISÃO POR AUSÊNCIA DE IDENTIFICAÇÃO CIVIL**

A prisão preventiva motivada pela ausência de identificação civil despertou atenção da pesquisa, mormente porque traz à luz a significativa relevância atribuível aos documentos públicos de identificação pessoal. Roberto DaMatta (2002, p. 38) tece considerações a respeito dos documentos pessoais de natureza pública na medida em que os considera como exigência da cidadania moderna, porquanto os cidadãos somos obrigados por lei “a ter vários registros escritos de seus direitos e deveres, das suas habilidades profissionais, de sua credibilidade financeira e de sua capacidade política e jurídica junto ao Estado”.

Este autor discute a existência dos documentos (públicos de identificação pessoal) como uma característica das sociedades ditas modernas (desde o paradigma ocidental-civilizatório) que as distingue das sociedades/comunidades tradicionais, na medida em que nestas os documentos são desnecessários, pois a prevalência das relações interpessoais e familiares obstaculiza o anonimato e a manutenção dos vínculos familiares e comunitários/tribais demarca a pessoa não enquanto indivíduo isolado, mas como parte integrante do contexto social (DAMATTA, 2002).

DaMatta, no entanto, para explicar, recorre àquilo que chama de “dilema brasileiro” que “de um lado amplia a anonimato que iguala e exige ‘documentos’ e, do outro, sustenta e faz renascer a pessoalidade que hierarquiza e dispensa os papéis pelo uso do ‘você sabe com quem está falando?’” (2002, p. 43). Nesta lógica, segundo as “características do Brasil”, ao tempo em que se exigem os documentos como forma de distanciamento e preservação do anonimato que só se quebra por prova produzida pelo próprio Estado (em regra), e que esta não é exigida quando relações pessoais fundadas em poder, influência, amizade e outras questões, é de se questionar a “autorização” conferida pelo legislador brasileiro ao permitir a prisão preventiva daqueles que não possuem identificação civil.

Segundo dados do Censo Demográfico 2010 do Instituto Brasileiro de Geografia e Estatística – IBGE, quase 600 mil crianças não possuíam registro de nascimento no país (MPPR, 2013); de acordo com o Conselho Nacional de Justiça – CNJ, amparado em levantamento do Departamento Penitenciário Nacional, cerca de 80% das pessoas presas não possuem documentos básicos (BRASIL, 2019). O Estado “autoriza” a prisão daqueles por si mesmo desassistidos e, por que não dizer, esquecidos.

Para além da autorização para prender, conferida pelo texto da lei processual penal, a ausência eventual de documento de identificação civil no momento da prisão em flagrante redundará na própria “ausência” de identificação civil, o que, pela leitura que faço com DaMatta

(2002), nega cidadania, e, assim, o direito à liberdade, afinal, “no Brasil, é a posse do documento que confere cidadania, não o contrário” (2002, p. 60).

Em reforço ao argumento de que a compreensão da liberdade no cotidiano judiciário é de que ela precisa ser conquistada pelo autuado, com muito esforço, exsurtem outras barreiras que tornam ainda mais dificultosa (ou emocionante para o outro lado) esta conquista, e, como já explicitado anteriormente, uma delas é a não apresentação de documentos oficiais de identificação no momento da prisão.

Com estas considerações, pretendo apresentar casos específicos que chamaram a atenção pelas leituras atribuídas à falta de documento civil<sup>8</sup>. A primeira delas, aparecida no processo de nº 0011811-54.2017.8.18.0140, em que identifiquei o seguinte trecho:

Analisando os autos de maneira rigorosa, vislumbro o autuado apresentou informações distorcidas da realidade no que tange a sua identificação, tendo informado o seu nome como CARLO SOUSA no intuito de obter vantagem para si, contudo, em pesquisa ao Sistema Themis pode-se concluir a existência de várias Ações Penais em face de CARLOS SOUZA, detendo a mesma filiação apresentada pelo autuado.

Constatada a má-fé do autuado em ludibriar a justiça com informações duvidosas, apresentando seu nome de forma errada e ainda, sustentando inexistirem documentos de identificação consigo, portanto, concluindo-se que os argumentos apresentados pelo Ministério Público são de alta relevância.

A má-fé constatada parece consistir em não se fazer entender pelos órgãos de controle e exercício do poder, afinal, tão similares são os nomes confundidos que causa real estranheza que esta tenha sido a justificativa concreta para a prisão preventiva. A declaração do próprio nome, como mecanismo de identificação, não é suficiente quando desacompanhada do documento que prova isso (PEIRANO, 1986), assim, é possível argumentar: de todo modo, não havia documentação para assegurar o nome correto. Mas e quando, mesmo com documento, este é rejeitado? Situação deste tipo ocorreu no processo de nº 0000832-96.2018.8.18.0140, em que se extrai da decisão analisada o seguinte trecho:

No tocante ao PAULO CEZAR DOS SANTOS, além da periculosidade e gravidade concreta da conduta, restou dúvida acerca da real identificação dele já que nos autos não se sabe se ele é PABLO CESAR ou PAULO CEZAR, sendo que em audiência de custódia ele afirmou que é o PAULO CEZAR e que

<sup>8</sup> Nos casos a seguir, substituirei o nome das partes indicadas por nomes fictícios para preservação de sua identidade. Todos os processos são públicos e as decisões analisadas são de livre acesso na página eletrônica do Tribunal de Justiça do Estado do Piauí.

PABLO CESAR é seu irmão e que os antecedentes de fls. 38 e 39 é referente ao seu irmão. Foi apresentada nos autos bem como na própria audiência a carteira de trabalho identificando-o como Paulo Cezar, diante disso, ainda resta dúvida sobre a real identificação do autuado e que os antecedentes criminais de fls.39 e 39 são dele ou do seu irmão.

Ora os documentos são condição para o exercício dos direitos e garantia da cidadania, mas mesmo com documentos que comprovem o que se diz, nem todos acessam a cidadania e os direitos de forma plena. Também não são todos os documentos os que asseguram a cidadania como condição para exercício de direitos, mas somente aqueles que permitem o reconhecimento por terceiros, aí notadamente inscritos os documentos públicos em oposição aos documentos de origem privada (PEIRANO, 2011).

Parece ser do autuado o dever de provar a própria identidade, mesmo diante da posse de documentos, pois suas declarações são presumidas como não verdadeiras, a exemplo do que se extrai de trecho da decisão proferida no processo nº 0000482-11.2018.8.18.0140:

Ainda mais porque o autuado não apresentou nenhum documento de identificação civil o que gera uma dúvida acerca da real identidade do autuado e que a referida certidão negativa de antecedentes baseia-se no que ele disse perante a autoridade policial e não no documento apresentado por ele e levando em consideração que é muito comum o fato de autuados, nesta audiência de Custódia, utilizarem-se disso para se esquivar da aplicação da lei penal, também entendo por bem converter a prisão em flagrante em preventiva com fulcro no Art. 313, § Único do CPP.

No desafio de provar que é quem diz ser, combatendo contra as impressões do julgador, é irrelevante se o autuado possui ou não, se apresenta ou não os documentos de identificação civil; o argumento de sua ausência ou de sua insuficiência tende a bastar por si mesmo como meio estável de manutenção de prisão.

## **CONSIDERAÇÕES FINAIS**

Retomando o célebre verso de Caetano Veloso que abre este texto, o que outrora, em contexto político de ausência de liberdades públicas e perseguição de inimigos declarados de forma oficial, poderia despontar como libertação, ainda que como estratégia potencial, em contexto declaradamente democrático pode assumir contornos que prejudicam a cidadania.

Estar e andar sem documento não são ilícito, mas pode constituir fundamento para agravar a situação problemática em que esteja envolvida a pessoa destinatária do controle

social institucionalizado. Diz-se que pode, pois, como visto, nem mesmo sua presença significa a garantia dos direitos.

A leitura das decisões judiciais, documentos que veiculam o poder de mando do Estado, e que devem ser, em tese, marcados pela imparcialidade, em geral, revela o uso de expressões, marcas léxicas, contextos e construções frasais que revelam um campo de análise na medida em que desvelam voluntarismos, representações, preconceitos, rigores, valores e muitos outros elementos preenchidos de carga emocional e valor normativo, cuja compreensão, em ponto específico, é objeto desta pesquisa.

O conteúdo das decisões judiciais permite supor sentidos produzidos pelos magistrados, notadamente em relação a suas impressões quanto aos processos de criminalização e suas funções na engrenagem punitiva, mas também quando a questões de validação de sujeitos e suas relações institucionais, tudo isso apenas a partir dos textos escritos. É uma conclusão incompleta, obviamente, pois não se deita sobre os motivos latentes que se acobertam nos textos, seja porque irrelevantes do ponto de vista técnico-jurídico ou porque incompatíveis com o pudor exigido em um texto judicial, mas sem dúvida do maior interesse em perspectiva antropológica.

A palavra do sujeito posto diante do poder punitivo do Estado está cotidianamente sob suspeita, não apenas sobre os fatos que lhe são imputados, mas também sobre quem seja a pessoa a quem os fatos são imputados. A hipótese legal que autoriza a prisão com base em dúvida permite a invalidação da essência declarada, mas também não proíbe que essa dúvida deixe de cair mesmo diante da prova documental.

Os resultados aqui apresentados, que são parciais de pesquisa maior, indicam o manejo de artifício formal para a autorização do encarceramento, sempre seletivo, provisório dos sujeitos escolhidos, perseguidos e alcançados pelo Estado, que não explica o sentido da prisão, senão o de controlar o desconhecido (ou o que não se quer conhecer).

As estratégias discursivas de validação e invalidação manejadas e moduladas pelos julgadores, no entanto, abrem caminhos e proporcionam agendas de pesquisa para a compreensão das estruturas de funcionamento do poder, desde o aporte da antropologia política, bem como de suas escolhas e impactos na vida real das pessoas sobre as quais o poder é exercido.

## REFERÊNCIAS

BOURDIEU, P. Los juristas, guardianes de la hipocresía colectiva. In: CHAZEL, F. & COMMAILLE, J. Normes juridiques et regulation sociale. Paris: LGDJ, 1991.

BRASIL. Decreto-lei nº 3.689, de 3 de outubro de 1941. Código de Processo Penal. 1941. Rio



de Janeiro, D.O.U. 13.10.1941.

BRASIL. Constituição da República Federativa do Brasil. 1988. Brasília, D.O.U. 05.10.1988.

BRASIL. CONSELHO NACIONAL DE JUSTIÇA. CNJ aprova política de documentação civil e identificação de presos. 2019. Iuri Tôres - Agência CNJ de Notícias. Disponível em: <https://www.cnj.jus.br/cnj-aprova-politica-de-documentacao-civil-e-identificacao-de-presos/>. Acesso em: 25 mar. 2021.

CAMPOS, C. L. O. A construção argumentativa da noção de moralidade no discurso jurídico. In: Vertentes (UFSJ), v. 19, p. 135-146, 2011.

COLARES, Virginia Soares Figueiredo Alves; COSTA, Flora Oliveira da. Análise crítica do discurso jurídico (ACDJ): o caso do projeto de lei nº. 3.842/2012 e a tutela da dignidade do trabalhador. Revista Direito e Justiça: Reflexões Sociojurídicas, [S.L.], v. 18, n. 31, p. 31-48, 14 ago. 2018. Universidade Regional Integrada do Alto Uruguai e das Missões. <http://dx.doi.org/10.31512/rdj.v18i31.2602>.

CORDEIRO, N.; LINHARES, A. C. A. Prisões cautelares e presunção de culpa: notas históricas sobre esta dialética no processo penal brasileiro. Revista Brasileira de Direitos e Garantias Fundamentais. Brasília, v. 3, n. 1, p. 1-21, jan./jun., 2017.

COUTINHO, J. N. M. Introdução aos princípios gerais do processo penal brasileiro. In: Revista do Instituto dos Advogados do Paraná. Curitiba, v. 28, p. 109-138, 1999.

DAMATTA, R. A mão visível do Estado: notas sobre o significado cultural dos documentos na sociedade brasileira. In: Anuário Antropológico, p. 37-64, Rio de Janeiro: Tempo Brasileiro, 2002.

FERREIRA, C. C. Audiências de custódia: instituto de descarcerização ou de reafirmação de estereótipos? | Custody hearings. Revista Justiça do Direito, [s.l.], v. 31, n. 2, p.279-303, 6 set. UPF Editora. <http://dx.doi.org/10.5335/rjd.v31i2.7153>, 2017.

FERREIRA, L. C. M. “Apenas preencher papel”: reflexões sobre registros policiais de desaparecimento de pessoa e outros documentos. In: Mana (UFRJ. Impresso), v. 19, p. 39-68, (2013).

GRAZIANO, F. Qué, cómo y cuánto se escribe en los documentos de la burocracia judicial

para “menores”, en la ciudad de Buenos Aires. In: *Etnográfica – Revista do Centro em Rede de Investigação em Antropologia*. v. 22 (3), 2018.

LOPES JÚNIOR, A. C. L. *Direito processual penal*. 15. ed. São Paulo: Saraiva, 2018.

MENDES, G. F. Colisão de direitos individuais: anotações a propósito da obra de Edilson Pereira de Farias. *Revista Tributária e de Finanças Públicas*, São Paulo, v. 5, n. 18, p. 388-392, jan. 1997.

MENDES, G. F.; BRANCO, P. G. G. *Curso de direito constitucional*. 7. ed. rev. e atual. São Paulo: Saraiva, 2012.

MPPR. UNICEF - Crianças e Adolescentes sem registro civil de nascimento - O que fazer?: guia de orientação para os profissionais de educação. Guia de orientação para os profissionais de Educação. 2013. Ministério Público do Estado do Paraná. Disponível em: <http://crianca.mppr.mp.br/2013/10/11609,37/>. Acesso em: 25 mar. 2021.

NELVO, R. V. O enredo das condenações: uma etnografia entre documentos e “justiça” acerca de casos de transmissão do HIV. In: *Revista Idealogando*, v. 1, n. 2, p. 102-121, 2017.

PEIRANO, M. G. S.. “Sem lenço, sem documento”: reflexões sobre cidadania no Brasil. *Sociedade e Estado: revista semestral do Departamento de Sociologia da UnB*, Brasília, v. 1, n. 1, p. 49-63, jun. 1986.

PEIRANO, M. A favor da etnografia. *Anuário Antropológico*, Rio de Janeiro, v. 1992, p. 179-223, 1994.

PEIRANO, M. Identifique-se! o caso Henry Gates versus James Crowley como exercício antropológico. *Revista Brasileira de Ciências Sociais*, [S.L.], v. 26, n. 77, p. 63-78, out. 2011. FapUNIFESP (SciELO). <http://dx.doi.org/10.1590/s0102-69092011000300008>.

PEIRANO, M. Etnografia não é método. *Horizontes Antropológicos (UFRGS. Impresso)*, v. 20, p. 377-391, 2014.

SANGUINÉ, O. Efeitos perversos da prisão cautelar. *Revista Brasileira de Ciências Criminais*, São Paulo, ano 18, n. 86, p. 289-335, set./out., 2010.



TRINDADE, A. K.; KARAM, H. Polifonia e verdade nas narrativas processuais. In: Sequencia (Florianópolis), n. 80, p. 51,74, dez./2018, 2018.

## UM ARRANCA-RABO NO BREJAL DOS GUAJÁS: FAMÍLIA, VINGANÇA E SACRIFÍCIO ENTRE A ANTROPOLOGIA E A LITERA- TURA<sup>1</sup>

**Marcos Nogueira Milner<sup>2</sup>**

*marcosmilner@gmail.com*

**RESUMO:** *Conflitos familiares motivados por questões políticas são recorrentes no interior do país. Em alguns casos históricos, graças à hipertrofia do poder privado em detrimento da capacidade administrativa do Estado, as lutas de família praticamente atingiram o patamar de guerras civis. Esses conflitos, recorrentes, estão bem cobertos por representações literárias, mas pouco estudados em âmbito antropológico. Limitadas as referências acadêmicas, portanto, pretende-se considerar, a partir de uma antropologia da literatura, uma destas representações, o conto “Brejal dos Guajás” escrito por José Sarney, à procura de elementos plausíveis para a identificação e estruturação dessas vinditas como fenômenos socioculturais relevantes para a tradição sertaneja.*

**Palavras-chave:** *Lutas de família. Vingança. Sacrifício. Literatura.*

**ABSTRACT:** *Family feuds, motivated by political divergences, are recurring in Brazilian backlands. Some historical conflicts, due the hypertrophy of the private power before the administrative capacity of the state, almost reached the level of civil wars. These conflicts are recurring and well covered by literary representations but remains poorly studied in anthropological context. Thanks to the few academic references, therefore, one of these literary representations, a short story, “Brejal dos Guajás”, written by José Sarney, is taken here as a starting point, in search of a coherent analysis on the identification and structuring of these feuds as sociocultural phenomena relevant to the understanding of the backland’s traditions.*

**Keywords:** *Family feuds. Vengeance. Sacrifice. Literature.*

## ABERTURA DO TANTO-FAZ

Examinando superficialmente o resumo ou as linhas gerais deste trabalho, um nome saltará às vistas do leitor: José Sarney. Certamente personagem mais recorrente nas páginas afeitas à Ciência Política ou à Historiografia, é atípica a referência teórico-anropológica à sua obra criativa. A explicação para o possível estranhamento é óbvia: tradicionalmente, os feitos administrativos do maranhense, outrora Governador, Senador e Presidente da República, diminuíram a dimensão artística (e, defende-se, “antropológica”) do *escritor* José Sarney. O relativo esquecimento de sua obra literária pode ser considerado a consequência ingrata de uma vida intensamente dedicada à carreira política.

Sarney, no entanto, publicou romances, contos e poesias. Foi eleito, em 1980, para a cadeira número 38 da Academia Brasileira de Letras, ocupando o lugar de um outro político e escritor regionalista, José Américo de Almeida. Entre críticas e elogios, o escritor foi bem recebido por nomes de peso: *Norte das Águas* [1980] — que tomo como objeto de análise a partir do conto “Brejal dos Guajás” — chamou a atenção do romancista Jorge Amado e do antropólogo Claude Lévi-Strauss. Para Jorge Amado, trata-se da “revelação de um grande contista, de um grande ficcionista brasileiro”. Lévi-Strauss, mais incisivo, afirmou ter “amado e admirado” o livro<sup>3</sup>.

A declaração de apoio do antropólogo serve como pedra-fundamental para as minhas pretensões analíticas: reconhecida a relevância da escrita de José Sarney, pretendo tratá-la com a dimensão de uma referência *quase* etnográfica. Em outras palavras, tomando como ponto focal o conto supracitado, “O Brejal dos Guajás”, pretende-se levar em consideração elementos culturais influentes na sociedade rural maranhense, articulando-os com tópicos razoavelmente trabalhados pela literatura acadêmica dedicada à sociedade brasileira — a família, a honra, a rivalidade política, a disputa por terras.

As páginas a seguir estão divididas em duas partes. Na primeira, empreende-se breve revisão bibliográfica sobre as lutas de família, posicionando “O Brejal dos Guajás” em relação às tradições nordestinas (ou sertanejas) e confrontando-o sobretudo com autores clássicos do nosso pensamento social<sup>4</sup>. Na segunda, trabalha-se mais diretamente o sacrifício, a reciprocidade

3 VILAVERDE, R. “A redescoberta de um clássico improvável”. In. *Estado da Arte*. São Paulo, 5 de dezembro de 2020. Disponível em <<https://estadodaarte.estadao.com.br/redescoberta-classico-improvavel/>>. Consultado em 25 de fev. de 2021.

4 A dicotomia entre “sertão” e “litoral” é recorrente entre os clássicos do nosso pensamento social. Está, por exemplo e entre outros, nos relatos de viagens de Henry Koster, n’*Os Sertões* de Euclides da Cunha e na



dade e violência a partir da teoria antropológica.

## AS LUTAS DE FAMÍLIAS E O CONFRONTO PELO BREJAL

Surte efeito resumir o enredo. Fazendo jus à experiência de vida do autor, a narrativa é desencadeada a partir de uma rivalidade política: dois coronéis, primos-irmãos e membros de um mesmo partido, disputam um arraial no interior do Maranhão, o Brejal dos Guajás.

O coronel Francelino dos Santos, o Javali, está por cima, controla a Câmara de Vereadores e a Prefeitura; trata-se de uma raposa política, de fala mansa e conspiratória. O coronel Né Guiné, por outro lado, é um sujeito enérgico, sanguíneo e impetuoso. Netos e únicos herdeiros de um antigo patriarca, os dois coronéis se afastaram quando começaram a disputar entre si o controle do lugar. O conflito entre os primos divide quase totalmente o arraial, cada qual angariando parcela expressiva de apoio. A situação se torna tão polarizada que apenas dois habitantes mantêm trânsito livre em ambas as casas: o cônego João e a menina Rosa.

O problema se intensifica conforme as eleições se aproximam. Ambos disputam palmo a palmo a preferência do senador Clementino Guerra, o chefe do partido. Interessado em eleger o filho deputado federal, Guerra manipula os dois coronéis com o intuito de maximizar os seus próprios votos. Para tal, faz cada um acreditar que um bom desempenho nas eleições garantiria o posto definitivo como “cabeça de chapa” do partido.

Centralizada a disputa nos dois coronéis, o autor compõe o cenário desenvolvendo os respectivos aliados. Ao lado do coronel Javali está o notário Zebedeu, um tipo matreiro – famoso pelos “golpes de esperteza”, com uma “cara de edital ou de reconhecimento de firma” (SARNEY, 1980, p. 32) – especialista em adulterar resultados de eleições, e D. Matildes, mulher autoritária, que atua como autêntica eminência parda para os assuntos mais diretamente relacionados à rivalidade entre os primos. Ao lado de Né Guiné, por sua vez, encontra-se o feirante Zezinho e D. Gertrudes, esposa tímida e devota.

---

*Marcha para Oeste* de Cassiano Ricardo. Apesar das generalizações em geral preponderarem, é importante reconhecer que (geograficamente, culturalmente, politicamente) não há um único sertão, da mesma forma que não há um único Brasil. Para todos os efeitos, no entanto, utiliza-se a definição aqui em sentido amplo para facilitar o diálogo com obras clássicas. Assim, se o leitor julgar necessário adotar uma definição fechada, sugiro a leitura do verbete “Sertão” no *Dicionário do Folclore Brasileiro* de Luís da Câmara Cascudo: “É o interior. [...] As tentativas para caracterizá-lo têm sido mais convencionais que reais. Sua fauna e flora existem noutras paragens do mundo que em nada semelham o sertão. Melhor, e folcloricamente, é dizer anterior, mais ligado ao ciclo do gado e com permanência de costumes e tradições antigas. O nome fixou-se no Nordeste e Norte, muito mais que no Sul. O interior do Rio Grande do Sul não é sertão, mas poder-se-ia dizer que sertão era o interior de Goiás e de Mato Grosso, na fórmula portuguesa do séc. XVI.” (CASCUDO, 2010?, p. 821-822)

Zebedeu e Zezinho são dois personagens fundamentais para o endurecimento da disputa. Entre as inúmeras ofensas praticadas por ambos os lados, Zezinho batiza um cachorro de rua, que vive nas imediações do mercado municipal, de “Javali”. É claro que o cachorro Javali, jocosamente nomeado, se torna uma representação do coronel Francelino e, consequentemente, alvo preferencial de deboches e gozações provenientes dos partidários do coronel Né Guiné. Zebedeu, por sua vez, proprietário de uma jumenta, retribui a ofensa batizando-a de “Né Guiné”. Logicamente, desenvolve-se em relação à jumenta Né Guiné o mesmo comportamento jocoso dedicado ao cachorro Javali...

Os animais em questão também são importantes para a análise antropológica. Retomarei a questão futuramente. Por hora, basta assinalar que, instalada e acirrada a rivalidade em âmbito político graças às eleições, a primeira atitude objetiva será a prisão, a mando do coronel Javali, do irmão do feirante Zezinho – visto que o próprio, principal responsável pelo batismo do cachorro, encontrava-se foragido. Dado o estopim, a rivalidade latente se transformará em prática escalar e deflagrará uma contenda real entre os dois grupos. Como não há espaço, no âmbito deste artigo, para detalhar todas estas passagens, basta sinalizar que a prisão do irmão do feirante é sucedida por agressões, mutilações, tiroteios e manobras políticas — culminando, por exemplo, com a divisão do Brejal em duas prefeituras, cada qual com o seu respectivo prefeito subordinado a um dos coronéis.

\*\*\*

O “Brejal dos Guajás” aparece como uma representação satírica de um aspecto tradicionalmente presente na cultura sertaneja: a rivalidade política e/ou violenta entre famílias, grupos ou clãs. Em alguns casos, há um forte crescimento das disposições violentas e são deflagradas autênticas guerras privadas que, nas palavras de Euclides da Cunha, “surgem, intermináveis, comprometendo as próprias descendências que esposam as desavenças dos avós, criando uma quase predisposição fisiológica e tornando hereditários os rancores e as vinganças.” (CUNHA 2001, p. 259).

O fenômeno, recorrente em âmbito histórico, encontra-se pouco trabalhado academicamente; são incomuns as referências diretas às lutas de família, algumas mencionando-as apenas de passagem, [1] como um pano de fundo na história de algum personagem sertanejo notável, por exemplo Lampião (ver MELLO, 2011 e BARROS, 2007); [2] com o intuito de traçar uma espécie de panorama geral da realidade sócio-política nordestina, como o fizeram Henry Koster (1942), Gilberto Freyre (2006) e o supracitado Euclides da Cunha (2001) ou [3] em estudos criminológicos levando em consideração, entre outras ocorrências, os crimes de pistolagem (BARREIRA, 1998).

Neste sentido, o mérito de trabalhar as lutas de família brasileiras como fenômeno so-

ciológico protagonista recai diretamente sobre Luiz de Aguiar Costa Pinto. Ocorre, no entanto, que o seu *Lutas de Família no Brasil* foi originalmente publicado em 1949 e que, desde então, foi revisado e reeditado apenas uma única vez, em 1980. Como o próprio autor reconhece, trata-se de um esforço muitíssimo limitado porque se concentra principalmente em dois casos ocorridos durante o período colonial, desconsiderando os séculos XIX e XX. Costa Pinto sugere, no prefácio à edição de 1949, que o tema merece um trabalho amplo, incorporando outros casos e metodologias, os quais ele próprio pretendia reunir. No entanto, não só nunca o fez, como admitiria em nota para a edição de 1980 que dava o trabalho por encerrado, relegando atualizações às gerações futuras.

As rivalidades ocorrem motivadas graças a uma complexa conformidade política — afirmam autores como Nestor Duarte (1966) e Sérgio Buarque de Holanda (1995) — entre o Estado e a família. Há, no período colonial, um desinteresse em estimular o desenvolvimento do aparato burocrático na colônia, caracterizando a ausência de controle metropolitano direto sobre o território brasileiro, abandonando os colonos ao próprio movimento.

Em outras palavras, durante praticamente todo o período, a Coroa relegou ao particular todos os movimentos estratégicos para a fiscalização e a ocupação do território. Por fim, protegeu a unidade familiar por meio de códigos e decretos (cf. DUARTE, 1966) — incluindo a adoção do sistema praticamente feudal de capitâneas hereditárias e a instituição, fomento e manutenção de linhagens patriarcais até o início do século XIX, via regime de morgadio. Segundo Gilberto Freyre, o processo em curso revelava uma “sociedade que se desenvolveria menos [...] pela ação oficial do que pelo braço e pela espada do particular” (FREYRE, 2006, p. 65).

Observando mais especificamente a aplicação da vontade do particular como uma forma de punição, ao contrário do que normalmente acontece em um Estado democrático moderno, com jurisdições bem definidas e o monopólio da força conservado pelas instituições governamentais, nas colônias portuguesas a fronteira entre ação violenta do indivíduo e a atuação do Estado não eram plenamente discerníveis. Para melhor ilustrar, tomando como referência as *Ordenações Filipinas* — ratificadas no início do século XVII e responsáveis por ordenar juridicamente metrópole e colônias durante os três séculos posteriores —, o *caput* do artigo XXXVIII, que dispõe sobre o adultério feminino e os direitos de compensação do marido, é revelador: “Achando o homem casado sua mulher em adultério, lícitamente poderá matar assim a ela, como o adúltero, salvo se o marido for peão, e o adúltero, fidalgo, desembargador, ou pessoa de maior qualidade”<sup>5</sup>. Assim, dois elementos merecem reflexão; [1] legitimava-se juridicamente a estratificação social, dividindo os homens em “qualidades” — as mulheres, notadamente, ocupam o mais baixo dos patamares — e [2] a transferência de prerrogativas do

5 ORDENAÇÕES FILIPINAS, Livro V. / Org.: Silvia H. Lara. São Paulo: Companhia das Letras, 1999. p. 151-154.

Estado para o indivíduo no que diz respeito à punição de um outro sujeito. Ao contrário dos códigos penais modernos, a Coroa portuguesa não monopoliza a aplicação da pena; pelo contrário, terceiriza a ação e opta apenas por normatizar o processo.

A estratégia colonial também pode ser explicada amparada na enorme extensão dos domínios portugueses, tornando uma eventual ação centralizadora, nos primeiros séculos de domínio, tarefa difícil, praticamente irrealizável. As precárias instituições que respondiam diretamente à Metrópole, com os seus poucos funcionários, estavam concentradas no litoral, em cidades como Salvador e, posteriormente, Rio de Janeiro (cf. DUARTE, 1966). O interesse do Estado no interior cresce parcialmente somente após as bandeiras, no chamado ciclo do ouro, durante o século XVIII, em um interesse geograficamente restrito, contudo, ao território hoje correspondente ao Estado de Minas Gerais. O sertão nordestino, com seus engenhos e grandes latifúndios permaneceu — e, em certo grau, permanece — gerido essencialmente pela família, pelo clã, pelo poder que emana do patriarca: o senhor de engenho nos séculos XVIII e XIX e o coronel nos séculos XIX e XX.

O tecido social desenvolveu-se culturalmente, portanto, amparado nas ações dos particulares, respaldadas por garantias metropolitanas primárias (outrora fornecidas e ainda hoje razoavelmente aplicadas) graças à insuficiência ou ausência do Estado. O interior do país ainda é um local privilegiado para observar a ação do particular, as disputas por terra e influência política, retomando e refinando todas as subjetividades amparadas na distinção entre um mundo personalizado — marcado pela honra da família — e a impessoalidade das leis que, em tese, deveriam cobrir todo o país<sup>6</sup>.

Segundo o sociólogo português João Fatela (1989, p. 66), ainda hoje as disputas entre famílias são fundamentalmente motivadas por três fatores: a mulher, a terra e a partilha. Amparado no histórico brasileiro, levando em consideração as referências anteriormente apresentadas, acrescento um quarto fator: a influência política. Estes elementos parecem nortear praticamente todas as disputas entre indivíduos e/ou famílias nas sociedades mediterrâneas

6 A importância das guerras particulares para a identidade sertaneja, por exemplo, se faz presente, inclusive, quando mencionamos aqueles que provavelmente são os seus dois mais emblemáticos personagens históricos: Lampião e Antônio Conselheiro estiveram diretamente envolvidos em conflitos de família. Lampião, um Ferreira, somente após confrontar uma família rival, os Nogueira, mergulhou no banditismo social — para Hobsbawm, “passar da rixa de sangue ao banditismo era um passo lógico” (1970, p. 56) — e adotou a nova identidade pela qual ficaria historicamente conhecido, “em uma mudança radical de status corresponde uma mudança de posição na hierarquia social” (DAMATTA, 1997, p. 336). Antônio Maciel, por sua vez, também foi expulso “da ordem social por eventos terríveis: uma luta de família, na versão histórica; o assassinato da mulher e da mãe, depois uma intriga engendrada pela própria mãe contra a mulher, no mito do povo do sertão” (DAMATTA, 1997, p. 343), e se reposiciona no mundo não a partir do banditismo, mas em outra forma de marginalidade marcada pela peregrinação e pela renúncia, quando ressurge como Antônio Conselheiro.

(cf. PERISTIANY, 1988). Assim, é razoável sugerir que os estudos sobre parentesco e honra estão concentrados no campo porque, em âmbito rural, a família é a instituição predominante. Em âmbito urbano conta-se com a presença consolidada do Estado e há uma individualização do mundo da vida que diminui consideravelmente a estrutura familiar como fonte primária de poder.

\*\*\*

Retornando à disputa pelo Brejal dos Guajás, interessante reparar que Né Guiné e Javali são primos-irmãos. A rivalidade entre ambos é fruto da partição de uma família a qual, no caso, deve ser compreendida como unidade política, a partir da morte do patriarca centralizador (o avô). Este antecedente encontra correspondência histórica em uma vindita ocorrida no século XVII, na Bahia, entre dois grupos pela herança de um certo José Alves Brandão, mencionada de passagem por Luís de Aguiar da Costa Pinto (1980, p. 102-103). No caso de Javali e Né Guiné, a herança relevante em jogo é estritamente política: fragmentado o patrimônio ou o núcleo do parentesco em forças similares ou iguais, aliado a disposições culturais que determinam o prestígio de uma família, grupo ou indivíduo baseado em questões fundiárias ou força política, há uma tendência histórica à emergência de um conflito<sup>7</sup>.

Neste sentido, a leitura antropológica de José Sarney demonstra-se precisa. O autor compreende o que está em jogo, afinal, amparado na honra ou no prestígio, é a sobrevivência estrutural do grupo. Reconhecidos nestes limites as configurações geopolíticas locais, torna-se impossível separar em duas esferas os interesses particulares da família e a coisa pública. Em outras palavras, a hipertrofia das estruturas familiares aliada à ausência de um tecido burocrático normalmente encontrada apenas nos grandes centros urbanos condiciona a sobrevivência do núcleo familiar, em âmbito social, à particularização da gestão pública. Em bom português: estar por baixo na política é situação análoga a uma sentença de morte.

Não sem motivo, o autor sugere, a partir de uma fala do senador Clemente Guerra, poucas palavras que resumem perfeitamente a dinâmica entre o público e o privado: “O nosso partido, compadre, foi feito para servir os amigos. A lei é dura para quem é mole. O Governo

---

<sup>7</sup> Entre outros motivos, disputas por heranças no mundo Ibérico eram recorrentes em parte graças ao sistema de morgadio (ou morgado), previsto nas *Ordenações Filipinas* que, grosso modo, concentrava em um único herdeiro todo o patrimônio familiar, proibindo a partilha. Tratava-se de uma tentativa de evitar o empobrecimento de uma família a partir de sucessivas divisões patrimoniais. No Brasil, o morgadio mais importante foi provavelmente o da Casa da Torre, na Bahia, referente aos Garcia d'Ávila e extinto junto com a lei que o embasava, no século XIX. Segundo Costa Pinto, “o ‘morgado’, existente no Brasil até ser extinto pela lei n.º 56, de 5 de outubro de 1835, fazia da herança um problema de significação social relevante e causa, entre outras coisas, de conflitos de família” (PINTO, 1980, p. 102).



não conhece decreto quando o interesse do amigo está em jogo e inimigo aqui não tem bandeira” (SARNEY, 1980, p. 25-26). Interessante ressaltar que não há diferença substancial entre a fala do senador Guerra e a constatação do antropólogo Roberto DaMatta, no que se refere à definição relacional da nossa matriz cultural:

Como diz o velho e querido ditado brasileiro: “Aos inimigos, a lei, aos amigos tudo!” Ou seja, para os adversários, basta o tratamento generalizante e impessoal da lei, a eles aplicada sem nenhuma distinção ou consideração, isto é, sem atenuantes. Mas, para os amigos, tudo, inclusive a possibilidade de tornar a lei irracional por não se aplicar evidentemente a eles. A lógica de uma sociedade formada por “panelinhas” e “cabides” e de buscar projeção social [...] jaz na possibilidade de se ter um código duplo relacionado aos valores da igualdade e da hierarquia. (DAMATTA, 1997, p. 225)

Ora, o que está em jogo na luta pelo Brejal é um caso radical da divisão entre *nós* e *os outros*. Esticada a corda ao extremo, divididos os grupos em amigos e inimigos, e alçada a política a uma espécie de condição desesperada para a própria sobrevivência, estrutural ou física, estão bem justificadas todas as atividades perniciosas oriundas da disputa: as falsificações eleitorais, os caxixes, os aliciamentos, as traições, as emboscadas, invasões, atentados e tiroteios; os ferimentos, mutilações e assassinatos. A honra e o prestígio são os elementos que garantem a sobrevivência da família ou do clã, aceitar de bom grado uma afronta significa renunciar à própria existência.

O provável recrudescimento da contenda, no entanto, ameaça a existência não só dos grupos envolvidos, mas da comunidade como um todo (cf. GIRARD, 1990). Trata-se de um local isolado, com população pequena, estável e permanente. Assim, razoável inferir que, ao contrário do que ocorre em médias e grandes cidades, não há relação impessoal entre os habitantes, todos estão mais ou menos interligados por vínculos sociais, relações de parentesco e de afinidade.

A polarização violenta é crítica porque gera uma teia de obrigações e contraprestações que cedo ou tarde atingirá todos os habitantes do Brejal. Em outras palavras, uma ofensa cometida contra um indivíduo (a prisão do irmão do feirante Zezinho, por exemplo) movimenta uma rede de engrenagens que atira sucessivamente um grupo contra o outro, em um processo contínuo de ações e reações: [1] o irmão do feirante é detido; [2] o grupo do coronel Né Guiné pretende invadir a carceragem; [3] o grupo do coronel Javali planeja a resistência e a expulsão dos invasores; [4] impedidos de prosseguir, os aliados do coronel Né Guiné deceparam o rabo e as orelhas da jumenta de Zebedeu e abandonam as partes amputadas na porta do notário; [5] D. Matildes estimula os partidários do coronel Javali a atirarem as partes da jumenta na casa de Né Guiné e, assim, sucessivamente.

Esse tipo de relação escalar encontra correspondência histórica em vários eventos. Ganhou contornos de guerra civil, por exemplo, a célebre disputa entre os Montes e Feitosas, motivada pela posse de terras devolutas no sertão cearense durante quase todo o século XVIII, conforme recordam Gilberto Freyre (2006) e Costa Pinto (1980). Ou então, a briga entre os Ferreiras e os Nogueiras, nas imediações de Serra Talhada, cuja violência transformou Virgulino Ferreira no cangaceiro Lampião<sup>8</sup> (cf. BARROS, 2007 e MELLO, 2011). No mais, para citar um exemplo mais recente, vale mencionar também a disputa entre as famílias Sampaio e Alencar, em Exu, pequena cidade pernambucana, quase na divisa com o Ceará: fartamente documentada pela imprensa regional graças principalmente às tentativas de pacificação estimuladas pelo famoso músico exuense Luiz Gonzaga, a vindita ceifou vidas de ambos os lados e resistiu por quase trinta anos, entre as décadas de 1950 e 1980.

Sem entrar no mérito determinista de Euclides da Cunha — as tais predisposições “quase fisiológicas” por ele sugeridas em relação às lutas de família —, necessário concordar, no entanto, que o fenômeno é recorrente e relevante para o entendimento do processo identitário, dos padrões de sociabilidade presentes no interior do país, sobretudo nas regiões mais diretamente associadas à ideia de “sertão”. Neste sentido, o conto de José Sarney esclarece e enumera vários elementos comumente diagnosticados por historiadores e cientistas sociais: [1] hipertrofia do poder familiar e ênfase na honra do grupo como um aspecto estrutural prioritário; [2] ausência de limites bem marcados entre o que é público e o que é privado; [3] violência *escalar* ou mimética (cf. GIRARD, 1990), que mobiliza toda a comunidade local, arriscando gravemente as estruturas sociais. Como vimos, todos estes elementos estão presentes, em maior ou menor escala, no enredo de “Brejal dos Guajás”, garantindo à narrativa um claro potencial antropológico ou etnográfico.

De resto, uma última pergunta merece atenção: agravado o ciclo vicioso, portanto, como encerrá-lo? Assinala-se quatro possibilidades mais nítidas. A primeira diz respeito ao consumo violento de ambos ou de um dos grupos envolvidos, como aconteceu no caso entre os Ferreira

---

<sup>8</sup> Virgulino Ferreira provocou um ataque fulminante à fazenda dos Nogueiras e dizimou o núcleo que mais diretamente o ameaçava. Devido a um intrincado mecanismo de alianças consanguíneas e por afinidade, no entanto, os Nogueiras cedo ou tarde seriam vingados por seus aliados. Virgulino é um homem marcado e é este, afinal, o principal motivo, segundo Frederico Pernambucano de Mello (2011), que o conduz, agora transformado em Lampião, ao banditismo. A chacina dos Nogueiras virou literatura de cordel: “Teve a família Ferreira / vitória tão expressiva, / tão esmagadora e tão / convincente e decisiva, / a quem a testemunhou / pareceu definitiva / Mas o ódio não se apaga / no selvagem coração, / confrontos entre as famílias / nos dão a comprovação / de que a paz não seria / mais possível no sertão.” (ver SILVA, Gonçalo Ferreira da. Lampião, O Capitão do Cangaço. Cordel digitalizado pela ABLIC. Disponível em <<http://www.ablc.com.br/lampiao-o-capitao-do-cangaço/>>. Acesso em 28 de fevereiro de 2021.)

e os Nogueira, marcando a ascensão de Lampião (BARROS, 2007). A segunda possibilidade remete à renúncia, à desistência de uma das partes ao dever de retribuir e que, para todos os efeitos, encontra correspondência na trajetória de Antônio Conselheiro (DAMATTA, 1997). A terceira possibilidade sugere a interrupção do problema a partir da atuação diplomática de um moderador externo, considerado imparcial (a Igreja, por exemplo), como parece ter sido o caso da contenda entre as famílias exuenses. Por último, há a possibilidade girardiana, a escolha e o sacrifício comunitário de um bode expiatório capaz de apaziguar os ânimos (ver GIRARD, 1990 e 2012). Político hábil, o contista José Sarney optou por uma dupla saída, envolvendo moderação externa imparcial e sacrifício de bodes expiatórios, como veremos a seguir.

## **O RABO DE NÉ GUINÉ E O FUZILAMENTO DE JAVALI**

Indicou-se anteriormente que os animais provocativamente batizados “em homenagem” aos respectivos chefes desempenhariam papéis importantes no desenrolar dos fatos. Foi o ultraje gerado pelo renomeado cachorro Javali — originalmente “Mandi” — que motivou o coronel Francelino Javali a emitir ordem de prisão contra o feirante Zezinho, foragido, e cumpri-la, afinal, prendendo “por tabela” o irmão do feirante. Este evento marca o início das agressões objetivas e da escalada violenta no Brejal dos Guajás.

Com o aliado detido, o coronel Né Guiné pretende tomar a delegacia à força, mas encontra a resistência dos homens de Javali. Dá-se por satisfeito mutilando as orelhas e o rabo da jumenta de Zebedeu, batizada pejorativamente de Né Guiné, e despejando as partes amputadas na porta da casa do notário<sup>9</sup>. Ofende-se, portanto, Zebedeu e, conseqüentemente, o seu chefe político, o coronel Francelino Javali: simbolicamente, “eles não toraram” a jumenta; “eles cortaram foi o rabo do Francelino” (SARNEY, 1980: 46).

Evitando uma desmoralização ainda maior, Zebedeu e Javali decidem sacrificar a jumenta, cotó e cabana, na beira da estrada. Para retribuir a ofensa, monta-se uma autêntica operação de guerra entre os partidários do coronel Javali: o objetivo da campanha é devolver o rabo decepado, atirando-o dentro da residência do coronel Né Guiné, sequestrar e matar com requintes de crueldade o cachorro de Zezinho, apelidado Javali, também em posse de Né Guiné. Com a casa bem protegida, Né Guiné aguarda.

<sup>9</sup> A título de curiosidade, vale destacar que, segundo Câmara Cascudo, a expressão “arranca-rabo” tem origem portuguesa, mas foi reavivada, no Brasil, pelos cangaceiros: “Arrancar o rabo ao cavalo de sela do chefe adversário era proeza comentada. Os velhos cangaceiros, antigos e recentes, Jesuíno Brillhante, Adolfo Meia-Noite, Antônio Silvino, Lampião, pelo Nordeste, não esqueciam de infligir ao gado das fazendas depredadas o bárbaro suplício, humilhando os proprietários.” (CASCUDO, L. da C. *Locuções tradicionais no Brasil: coisas que o povo diz*. Belo Horizonte: Itatiaia, 1986. p. 193).

Tudo indica que finalmente os grupos entrarão em conflito aberto e sangrento. Destacam-se, no entanto, as duas únicas pessoas com trânsito livre entre os dois grupos, o cônego João e a menina Rosa, para costurar um acordo, evitando a tragédia. O cônego convence o coronel Javali a desistir de atirar o rabo da jumenta na casa de Né Guiné; em contrapartida, exige de Né Guiné o cachorro Javali, entregando-o ao rival, com a exigência de uma morte limpa, sem facas e à bala. O acordo é momentaneamente cumprido e o nervosismo da disputa diminui, sem, contudo, encerrá-la.

Existe um elemento antropológico relevante em relação ao sacrifício dos animais. O cachorro Javali e a jumenta Né Guiné simbolizam, cada um, a dívida da contraparte; o derramamento de sangue significa uma espécie de quitação. Isto é, os animais são eleitos bodes expiatórios do conflito, sacrificados com o intuito de apaziguar os ânimos:

A violência contra o animal também funciona como um dispositivo expiatório. Frazer (1990), por exemplo, trabalha o sacrifício animal no judaísmo; para Robertson Smith (1956), relacionando a raiz do sacrifício ao totemismo, a morte e a absorção das qualidades de um animal sagrado através do consumo restabelece a aliança rompida “e o sacrifício totêmico tinha justamente todos os efeitos de um rito expiatório” (MAUSS & HUBERT, 2013, p. 11). [Há, ainda,] o simbolismo que envolve o cordeiro entre os católicos, a relação que o público estabelece com o touro em uma tourada ou a tradição de “perdoar o peru” celebrada todos os anos pelo presidente dos Estados Unidos. Em todos os casos, a hostilidade inicial dirigida ao animal é substituída no fim por um tipo de veneração. No que diz respeito especificamente ao boi pragmaticamente sacrificado para proteger o rebanho, as suas características (velho, doente), simbolizam, justamente, os aspectos desta situação específica que exige um sacrifício: a sua carne é consumida pelo predador e consagrada, afinal, através da proteção que ela oferece; é o oposto, por exemplo, dos animais oferecidos em sacrifício a divindades nos templos, que segundo Mary Douglas (1976, p. 41) não podem ter deformidades (MILNER, 2019, p. 74).

No caso do Brejal, cada animal personifica, a partir do apelido, a ofensa cometida pelo rival. Assim, o sacrifício confirma as premissas descritas por René Girard (1990), à medida que o autor elabora o mecanismo do bode expiatório: os animais estão simbolicamente afastados do grupo porque não são humanos: não possuem família, condições individuais ou coletivas para responder à ofensa. Abandonados pelos donos, são alçados à categoria de oblação e, como tal, se tornam potencialmente úteis para quebrar o processo mimético<sup>10</sup>.

10 De acordo com René Girard, uma vítima expiatória ideal precisa estar afastada do grupo hierarquicamente e/ou possuir defeitos físicos, tal como um órfão, um deficiente ou, eventualmente, um animal. A escolha

Conforme afirmei anteriormente, a morte dos animais ameniza, mas não encerra a disputa entre os coronéis do Brejal. Isto ocorre porque os limites impostos pelo trâmite ritual não são totalmente cumpridos. Via de regra, a oferta de uma oblação tem como objetivo a reunificação de uma comunidade fragmentada; para o apaziguamento, a morte da vítima e as condições do sacrifício precisam de aprovação unânime. Há a necessidade, portanto, de uma distribuição equilibrada de responsabilidades (ver GIRARD, 2011, p. 87).

Contrariando as regras estritas do ritual expiatório, a morte do cachorro Javali foi considerada desproporcional pela maioria da população: o animal foi fuzilado pelos comparsas do coronel Francelino Javali nos muros do cemitério e os seus despojos foram expostos para servir de exemplo:

Ele [o coronel Francelino Javali] ainda era o homem forte do Brejal. Mas havia no ar, no rosto da população, uma desaprovação muito grande pelo fuzilamento do Mandi. No mercado, todos comentavam a coisa, bem baixo, de mansinho, para que ninguém levasse aos ouvidos dele, mas a verdade é que o povo do Brejal não gostou dessa atitude. (SARNEY, 1980, p. 54)

O sacrifício do cachorro garante uma trégua apenas superficial. Na verdade, ela conduz a opinião pública contra um dos grupos, fortalecendo a preferência pelo rival, o coronel Né Guiné. Sem um veredito, a reciprocidade violenta é reinaugurada e, mais uma vez, *escalar*, ressurgindo a partir dos mesmos elementos: manobras políticas, traições, ofensas, caxixes, falcatruas e, finalmente, uma troca de tiros entre representantes de ambos os grupos nos momentos que antecedem o prélio.

Novamente o cônego João e a menina Rosa costuraram acordos. O cônego, invocando Santa Rita de Cássia<sup>11</sup>, embala as negociações em forte aparato simbólico: convida os coronéis à Igreja, negocia ao pé da Cruz, cobrando promessas de paz aos olhos de Cristo. Sem saída, os coronéis vergam sob a pressão de um poder maior e, seguindo as ordens do padre, legítimo re-  
por um indivíduo sem vínculos e/ou marginal, indesejável, é oportuna porque, escolhendo um membro direto, plenamente inserido no grupo, se torna “impossível recorrer à violência contra um indivíduo sem expor-se a represálias de outros indivíduos, seus próximos, que considerariam seu dever vingá-lo” (GIRARD, 1990, p. 25).

<sup>11</sup> É significativa a interseção de Santa Rita de Cássia, padroeira das causas impossíveis. A hagiografia da santa italiana revela que, ela própria, esteve envolvida em um conflito entre famílias. Para encerrá-lo, para proteger os filhos do estigma e do pecado, entregou a Deus a vida dos próprios, que pretendiam vingar a morte do pai. Paga, no entanto, um preço alto: internados em um convento, ambos contraem lepra e morrem, arrependidos das violências cometidas. Pouco depois Rita de Cássia escuta o chamado Divino e passa o resto da vida cuidando de doentes em uma ordem religiosa.



presentante de Deus, os dois homens decidem o resultado das eleições: não haveria votação, o resultado seria decidido a bico de pena e terminaria rigorosamente empatada. Dos 2.053 votos do Brejal dos Guajás, 1.026 entram nas contas do grupo do coronel Javali, 1.026 para as hostes de Né Guiné e o voto restante, computado em branco — “os coronéis saíram satisfeitos. Iriam tranquilizar os amigos. [...] Ali estava aberto o domingo das eleições. Todos foram avisados do acordo e assim não haveria votação. Só festa, comida e bebida à vontade.” (SARNEY, 1980, p. 92).

## FINALMENTES

Em linhas gerais, tentei compreender aspectos culturais sertanejos a partir da interpretação do conto “Brejal dos Guajás”, à luz do pensamento social e da teoria antropológica. Aponta-se, concordando com o antropólogo Roberto DaMatta (1993, p. 45) que, na literatura ocidental, os indivíduos (e não uma humanidade ou uma totalidade) constituem, geralmente, o centro do drama; nas etnografias, contudo, o elemento humano está circunscrito a um conjunto de regras e a uma certa configuração ou problema que se busca esclarecer.

Assim, a opção por uma obra literária reivindica ênfase no encadeamento dos fatos, na visão dos personagens e no desdobramento de suas ações. Mais do que estabelecer uma “problemática geral” sobre as lutas de família, portanto, tentou-se compreender, a partir de uma representação, como as dinâmicas sociais, como o complicado processo de ofender e retribuir uma ofensa estão inseridos no cotidiano sertanejo.

Trata-se de um movimento “de fora pra dentro”. Há o fato histórico, o documento, a análise direta e o método científico provenientes das ciências sociais. Demonstrou-se, afinal, que lutas de famílias são esporadicamente cobertas pelo nosso pensamento social e como a reciprocidade violenta que as fundamenta é elemento presente na teoria antropológica; todavia, o movimento dos atores envolvidos, os seus dramas e pensamentos, não são perceptíveis pelas lentes sociológicas. Para melhor entendê-los, torna-se necessário recorrer às representações artísticas, literárias, com pendores etnográficos, afinal, como ocorre no “Brejal dos Guajás”.

Em outras palavras, não se trata, evidentemente, de um documento certificado ou uma verdade incontestada, mas de uma interpretação transdisciplinar que adequa os dispositivos científicos às representações artísticas. No fundo, propor uma antropologia da literatura é propor um experimento e, como tal, realizar um esforço de resultado incerto. Neste caso, defende-se que a experiência maranhense do escritor José Sarney, transformada em expressão artística, exemplifica bem aspectos culturais diagnosticados pelo pensamento social e pela teoria antropológica. Mesmo sem rigor científico, o “Brejal dos Guajás” pode ser considerado uma fonte

importante para a compreensão da rivalidade enquanto dispositivo cultural sertanejo relevante, propondo uma leitura particular do comportamento dos atores e, conseqüentemente, invocando camadas ou dimensões específicas que escapam ao tradicional processo etnográfico.

## REFERÊNCIAS BIBLIOGRÁFICAS

BARREIRA, César. Crimes por Encomenda: violência e pistolagem no cenário brasileiro. 1ª Edição. Rio de Janeiro: Relume Dumará, 1998.

BARROS, Luitgarde. A Derradeira Gesta: Lampião e os Nazarenos guerreando no sertão. 2ª Edição. Rio de Janeiro: Mauad X, 2007.

CASCUDO, Luís da Câmara. Dicionário do Folclore Brasileiro. 10ª Edição. Rio de Janeiro: Ediouro, [2010?].

CUNHA, Euclides da. Os Sertões. 4ª Edição. São Paulo: Ateliê Editorial, 2001.

DAMATTA, Roberto. A obra literária como etnografia: notas sobre as relações entre literatura e antropologia. In. Conta de Mentiroso: sete ensaios de antropologia brasileira. 1ª Edição. Rio de Janeiro: Rocco, 1993. p. 35-58.

\_\_\_\_\_. Carnavais, Malandros e Heróis: para uma sociologia do dilema brasileiro. 6ª Edição. Rio de Janeiro: Rocco, 1997.

DUARTE, Nestor. A ordem privada e a organização política nacional. 2ª Edição. São Paulo: Companhia Editora Nacional, 1966.

FATELA, João. O Sangue e a Rua: Elementos Para uma Antropologia da Violência em Portugal (1926-1946). 1ª Edição. Lisboa: Publicações Dom Quixote, 1989.

FREYRE, Gilberto. Casa Grande & Senzala: Formação da família brasileira sob o regime da economia patriarcal. 51ª Edição. São Paulo: Global, 2006.

GIRARD, René. A violência e o Sagrado. 3ª Edição. São Paulo: Paz e Terra, 1990.

\_\_\_\_\_. Aquele por quem o escândalo vem. 1ª Edição. São Paulo: É Realizações, 2011.

- HOBBSAWM, Eric. *Rebeldes primitivos*. 1ª Edição. Rio de Janeiro: Zahar Editora, 1970.
- HOLANDA, Sérgio Buarque de. *Raízes do Brasil*. 26ª Edição. São Paulo: Companhia das Letras, 1995.
- KOSTER, Henry. *Viagens ao nordeste do Brasil*. 1ª Edição. São Paulo: Companhia Editora Nacional, 1942.
- MAUSS, Marcel. *Ensaio sobre a Dádiva: Forma e razão das trocas nas sociedades arcaicas*. In. *Sociologia e antropologia*. 1ª Edição. São Paulo: Cosac Naify, 2003. p. 183-315.
- MELLO, Frederico. *Pernambucano de. Guerreiros do Sol: Violência e banditismo no Nordeste do Brasil*. 5ª Edição. São Paulo: A Girafa, 2011.
- MILNER, Marcos Nogueira. *O Sacrifício e a Renúncia na composição do Sagrado: relendo René Girard e Louis Dumont em perspectiva dialógica*. In. *Revista Déplacements/Deslocamentos*, v. 1, p. 70-84, 2019.
- PERISTIANY, J. G. (Org.) *Honra e vergonha: valores das sociedades mediterrânicas*. 1ª Edição. Lisboa: Fundação Calouste Gulbenkian, 1988.
- PINTO, Luiz Aguiar da Costa. *Lutas de Famílias no Brasil*. 2ª Edição. São Paulo: Brasiliense, 1980.
- SARNEY, José. “Brejal dos Guajás”. In. *Norte das Águas*. 2ª Edição. Rio de Janeiro: Editora Artenova, 1980. p. 21-93.

## **TRÁFICO INTERNACIONAL DE MULHERES NAS FRONTEIRAS FRANCO- -AMAPAENSES**

**Ruane Cláudia Queiroz Silva<sup>1</sup>**

*ruane.claudia@hotmail.com*

**RESUMO:** *A presente pesquisa tem o objetivo de analisar as dinâmicas do tráfico internacional de mulheres nas fronteiras franco-amapaenses, a mesma foi desenvolvida no Amapá, estado brasileiro que faz divisa com a Guiana Francesa (departamento ultramarino da França) e com a República do Suriname. Para a análise do tema, foram realizadas em Macapá entrevistas semiestruturadas com profissionais de órgãos estaduais e municipal de atenção à mulher; além de pesquisa bibliográfica buscando compreender o fenômeno sob a perspectiva das concepções feministas das relações internacionais.*

**Palavras-chave:** *Tráfico internacional de mulheres. Feminismos. Amapá. Guiana Francesa.*

**ABSTRACT:** *This research aims to analyze the dynamics of international trafficking in women on the Franco-Amapá borders, it was developed in Amapá, a Brazilian state that shares a border with French Guiana (overseas department of France) and the Republic of Suriname. For the analysis of the theme, semi-structured interviews were carried out in Macapá with professionals from state and municipal agencies for the care of women, in addition to bibliographic research seeking to understand the phenomenon from the perspective of feminist conceptions of international relations.*

**Keywords:** *International trafficking in women. Feminisms. Amapá. French Guiana.*

---

<sup>1</sup> Possui graduação em Relações Internacionais pela Universidade Federal do Amapá (2018) e graduação em Letras Tradutor - Francês pelo Instituto de Ensino Superior do Amapá (2011). Atualmente é mestranda do Programa de Pós-Graduação em Estudos de Fronteira (UNIFAP). Principais áreas de estudo: fronteiras, migração e gênero.

## INTRODUÇÃO

O tráfico internacional de mulheres é um fenômeno em expansão no mundo, por possuir caráter eminentemente velado torna-se difícil saber exatamente o real número de pessoas envolvidas nesta prática, grande parte das mulheres podem ter medo ou vergonha de relatar o crime e as redes de exploração agem de forma extremamente organizada e sigilosa.

O debate sobre o tráfico de pessoas nas relações internacionais nos permite uma análise mais abrangente do fenômeno, dando maior destaque a temas sociais envolvendo as questões de gênero e direitos humanos. Sendo mulheres e meninas<sup>2</sup> os principais alvos das redes de exploração, o presente estudo busca nas concepções feministas das relações internacionais base para a compreensão dessa realidade.

Anualmente é realizada no estado do Amapá, na última semana de julho, a campanha internacional de conscientização na luta contra o tráfico de pessoas, denominada “Coração Azul”, durante o período vê-se entrevistas concedidas por representantes do poder público os quais afirmam a incidência do tráfico de pessoas nas fronteiras franco-amapaenses e que as mulheres são os principais alvos das redes de exploração, no entanto, após pesquisa exploratória através de levantamento bibliográfico, pouco se encontram literaturas que tratem do fenômeno especificamente nesta área de fronteira. Assim, surgiram os seguintes questionamentos: por que mulheres são a maioria das pessoas traficadas e de que forma este fenômeno se estrutura nas fronteiras franco-amapaenses?

Diante do exposto, o presente artigo é um recorte do Trabalho de Conclusão de Curso que foi desenvolvido em Macapá, capital do estado do Amapá, estado brasileiro que faz divisa com a Guiana Francesa (departamento ultramarino da França), e onde, segundo os dados coletados através de entrevistas e bibliografias, detectou-se entre 2002 e 2017, diversos casos de tráfico internacional de mulheres. Isto posto, tem-se o objetivo de analisar as dinâmicas do tráfico internacional de mulheres nas fronteiras franco-amapaenses.

O texto se estrutura em quatro partes: a primeira aborda o marco teórico-metodológico do trabalho, apresentando o método utilizado na realização da pesquisa e posteriormente fundamenta a análise do objeto de estudo de forma crítica, através de concepções feministas das Relações Internacionais, onde se questiona a supervalorização do papel do Estado na sociedade e dá enfoque às questões relacionadas à mulher no contexto internacional. A segunda parte aborda o conceito de tráfico internacional de mulheres e sua relação com questões de gênero. Na terceira, são tratadas as modalidades de tráficos de mulheres nas fronteiras franco-ama-

---

<sup>2</sup> Segundo o Relatório Global sobre Tráfico de Pessoas (2018), da *United Nations Office on Drugs and Crime*, mulheres adultas representam 49% e meninas 23% das vítimas de tráfico de pessoas. Com isso, mulheres e meninas, em conjunto, representam mais de 70% das vítimas detectadas globalmente. (UNODC, 2018).



paenses. A quarta, discorre sobre a dinâmica em que ocorre tráfico de mulheres, ou seja, as rotas mais utilizadas pelas redes de exploração, principais locais de origem, trânsito e destino.

### **CONSIDERAÇÕES TEÓRICO-METODOLÓGICAS**

Com uma área de 707 quilômetros de fronteira, o Amapá está localizado na região Norte do Brasil, limitando-se ao norte com a Guiana Francesa, a nordeste com o Suriname, a leste com o oceano Atlântico e ao sul e oeste com o Estado do Pará, do qual está separado pelo rio Amazonas. A capital Macapá é o principal centro econômico, político e cultural do Estado, e o município de Oiapoque, se configura como principal rota de passagem do estado à Guiana Francesa, sendo também um espaço de defesa militar.

De acordo com Silva (2005, p.278), a área fronteiriça entre o estado do Amapá e o Departamento Ultramarino da Guiana Francesa apresenta um fenômeno de migração constante, diariamente carros, vans, caminhões e ônibus partem da capital em direção à fronteira, levam migrantes em grande parte do Pará e Amapá. Os brasileiros conseguem entrar na Guiana mesmo com a vigilância policial na entrada de Saint-Georges, isso se dá através de tentativas de passagem pelo rio através de catraias, normalmente à noite e na madrugada, para que o risco de serem vistos pelos policiais do lado francês seja menor.

O Amapá possui profundas semelhanças sociais, econômicas e políticas com os demais estados da Amazônia Legal, a região fronteiriça que a envolve é vagamente habitada e vigiada, a grande margem aberta nessa região ocasiona diversos problemas; dentre eles destaca-se o fenômeno do tráfico de pessoas. (SILVA, 2016, p.17).

Considerando o tráfico internacional de mulheres como um fenômeno que envolve os seres humanos e suas entrelaçadas relações sociais, a pesquisa desenvolveu-se a partir de uma abordagem qualitativa.

Para compreensão do fenômeno do tráfico internacional de mulheres nas fronteiras franco-amapaenses, pretendia-se, a princípio, realizar 11 entrevistas com gestores públicos e pesquisadores da área de migração e tráfico de pessoas das universidades públicas do Amapá, porém, alguns fatores impossibilitaram a realização de todas as entrevistas planejadas, entre eles, o desconhecimento de alguns quanto a ocorrência do fenômeno nas fronteiras franco-amapaenses, impossibilidade de agenda, ou como justificado por 2 profissionais da gestão pública, o receio em falar sobre um assunto que envolve “gente grande”<sup>3</sup>. Pretendia-se também realizar entrevistas com as próprias mulheres que foram traficadas, porém, o único órgão que trabalha diretamente com as mesmas não pode passar informações, por questões de sigilo e

<sup>3</sup> Pessoas que possuem cargos e funções estratégicas nos órgãos públicos jurídicos e securitários como, por exemplo, juízes e policiais.

preservação da identidade da mulher. Também não foi localizada nenhuma ONG no Amapá que trabalhe com mulheres em condições de tráfico de pessoas.

Sendo assim, foram realizadas em Macapá, capital do Amapá, 04 entrevistas semiestruturadas, 02 com profissionais dos órgãos públicos da rede de atenção à mulher e 02 com profissionais do órgão de atenção às pessoas traficadas, sendo 3 mulheres e 1 homem. As entrevistas foram realizadas na Coordenadoria Municipal de Políticas Públicas para as Mulheres (CMPPM); no Centro de Atendimento à Mulher e à Família (CAMUF); no Núcleo de Enfrentamento ao Tráfico de Pessoas do Amapá (NEPT-AP); e na Universidade Estadual do Amapá (UEAP). Para preservar a identidade dos entrevistados todos os nomes citados no presente artigo são fictícios. As entrevistas foram realizadas com objetivo de coletar dados, compreender experiências e analisar as informações narradas.

A pesquisa desenvolveu-se, ainda, através de revisão bibliográfica que embasou a fundamentação teórica referente ao tema, através de livros, artigos científicos, dissertações, e teses, para aprofundar os conceitos importantes à análise, tais como: tráfico internacional de mulheres, teorias feministas das relações internacionais e fronteira.

Um tema como o tráfico internacional de mulheres necessita de uma análise centrada não apenas nos Estados, mas em diferentes atores internacionais (Estados, Organizações Internacionais, ONGs) e nacionais (igrejas, partidos políticos, prefeituras), e que analise questões políticas, econômicas, sociais e culturais envolvidas. As Teorias das Relações Internacionais, em especial as Teorias Feministas, proporcionam importantes ferramentas de análise crítica e aprofundada sobre este problema social.

De acordo com Tickner (1997, p. 615), no final de 1980 que se deu início ao debate a respeito de como a realidade internacional se construía e para quem era destinada, passou-se a pensar de forma aprofundada a condição da mulher no cenário internacional, de modo a se ter uma melhor compreensão das históricas desigualdades existentes.

A visão feminista das Relações Internacionais (RI's) critica a dominante Teoria Realista que supervaloriza o papel do Estado e não questiona a forma como o próprio Estado é estruturado política e socialmente. As críticas em relação ao Liberalismo voltam-se para questões de desigualdades econômicas que afetam diretamente a mulher, para as feministas, a estrutura capitalista acaba marginalizando o papel da mulher na economia, instituições liberais como a OMC e empresas multinacionais criam acordos que enfraquecem a proteção do Estado na Economia e afeta negativamente os direitos sociais trabalhistas, o que tem servido para afetar negativamente uma grande proporção de mulheres na força de trabalho, e isso acaba camuflando questões de exploração feminina, como a divisão sexual do trabalho e o aumento do tráfico sexual em todo mundo. É notável que a maioria das pessoas traficadas para o exterior é do sexo feminino. (RUIZ, 2004, p.5).

Segundo Safarti (2005, p.297), é nas teorias feminista das Relações Internacionais que

a mulher ganha destaque. Diferentes vertentes do feminismo colaboraram para que o debate feminista nas RI's se desenvolvesse, e ajudaram a expor e analisar as variadas formas diretas e estruturais em que as mulheres sofrem com as violências internacionais, como no caso do tráfico internacional de mulheres. Dentre elas estão: o Feminismo Liberal, Radical, Marxista e Interseccional.

No Feminismo liberal, a questão central para eliminar todas as desigualdades se norteia na conquista dos direitos civis. De acordo com Tega (2010, p.42), é um movimento de reivindicação de igualdade de direito e de fato para todas as mulheres com base no direito inalienável de todo indivíduo a igualdade. Em relação ao corpo da mulher, as feministas liberais acreditam que cabe à mulher a escolha do que fazer com o mesmo, o que inclui vender serviços sexuais, e diferentemente do feminismo radical, costumam defender que a prostituição é como qualquer outro trabalho. Assim, ligam o tráfico de mulheres as consequências de uma sociedade baseada nas desigualdades entre homens e mulheres, nos resquícios de condições socioculturais anacrônicas

Para Silva (2008, p.4), o Feminismo Radical é uma corrente feminista que afirma que a origem da desigualdade social é o patriarcado, a dominação do homem sobre a mulher. Segundo a Teoria do Patriarcado, os responsáveis pela opressão feminina são os homens, que para se manterem no sistema de poder, necessitam da diferenciação sexual baseada em diferenças entre homem e mulher. Conforme as primícias dessa corrente, o tráfico de mulheres está ligado à prostituição, “visto por sua vez como a pior forma de opressão patriarcal e a forma mais intensa de vitimização de mulheres”. (KEMPADOO, 2005, p.59).

As contribuições marxistas, por sua vez, irão aparecer em grande parte da literatura que discute as relações internacionais. A relação entre feminismo e marxismo tem grande importância na trajetória do movimento feminista, na teoria ou, na prática, trata-se de movimentos sociais por mudanças. Em suma, através de uma visão dialética de transformação social e interpretação materialista de desenvolvimento histórico, o marxismo constrói uma análise socioeconômica sobre as relações de classe e conflito social. (CASTRO, 2000, p.100). Seguindo essa relação, para Madeira et. al. (2020, p.206), o tráfico de mulheres está relacionado ao capitalismo e ao patriarcado inseridos na sociedade, haja vista que a violência de gênero é algo sistêmico associado às relações sociais do capitalismo que leva mulheres a sofrerem consequências catastróficas de exploração devido ao sistema de poder que hierarquiza homens em relação às mesmas.

Outra vertente é o Feminismo Interseccional, o qual agrega as questões de gênero com outros marcadores sociais das diferenças, considerando raça, classe social, sexualidade, entre outros. O Termo interseccional foi evidenciado em 1989 pela teórica feminista estadunidense Kimberlé Crenshaw, e faz alusão às reflexões e teorizações sobre a “multiplicidade de diferenciações que, articulando-se a gênero, permeiam o social”. (PISCITELLI, 2008, p. 263).

Sendo assim, o feminismo interseccional abre espaço para uma ampla análise dos contextos específicos de desigualdades sociais e também oferece potencial para que se possa analisar os marcadores sociais das mulheres em situação de tráfico de pessoas, considerando questões que lhes são específicas e particulares, relacionadas à sua raça, classe social, sexualidade, religião, entre outras. (HENNING, 2015, p.118).

Em resumo, essas vertentes feministas, através das análises das relações de gênero, tornaram possível identificar formas epistêmicas de injustiça e opressão que determinam os pontos cegos dos paradigmas dominantes das Relações Internacionais, e propiciaram compreensões mais aprofundadas sobre as condições de vida e formas de violência relacionadas às mulheres ao nível internacional.

## **TRÁFICO INTERNACIONAL DE MULHERES**

A lei 13.344 de 6 de outubro de 2016 que dispõe sobre prevenção e repressão ao tráfico interno e internacional de pessoas e sobre medidas de atenção às vítimas, em conformidade com os termos da Convenção de Palermo ratificado pelo Brasil em 2013, define tráfico internacional de pessoa como o ato de:

Agenciar, aliciar, recrutar, transportar, transferir, comprar, alojar ou acolher pessoa, mediante grave ameaça, violência, coação, fraude ou abuso, com a finalidade de remover-lhe órgãos, tecidos ou partes do corpo; submetê-la a trabalho em condições análogas à de escravo; submetê-la a qualquer tipo de servidão; adoção ilegal; ou exploração sexual. (BRASIL, 2016, on-line).

O tráfico de pessoas possui forte implicação com a questão de gênero, há uma percepção comum de que mulheres e crianças são mais vulneráveis do que os homens adultos a se tornarem alvos do tráfico de pessoas. As mulheres compreendem a maior parte das vítimas detectadas globalmente<sup>4</sup>, percebe-se então que ser mulher em diversas regiões do mundo está conectado a vulnerabilidades que levam ao tráfico de pessoas. (GUESSER, 2017, p.43). No Brasil a realidade é similar, de acordo com dados<sup>5</sup> publicados na pesquisa Enafron (2012, p.93), as pessoas traficadas no Brasil, continuam sendo em sua maioria mulheres, crianças e adolescentes, e quanto à finalidade, a mais identificada é a exploração sexual.

4 Segundo o Relatório Global sobre Tráfico de Pessoas (2018), da United Nations Office on Drugs and Crime, mulheres adultas e meninas, em conjunto, representam mais de 70% das vítimas detectadas globalmente. (UNODC, 2018).

5 No ano de 2011 foram identificadas no Brasil um total de 65 vítimas do sexo feminino e 15 do sexo masculino, e a faixa etária de maior incidência é entre os 10 e 29 anos. (ENAFRON, 2012).

O tráfico de mulheres começa com o aliciamento, não há um modelo de aliciamento único, a tendência mais observada durante a pesquisa se dá através do engano ou coerção, pode envolver uma pessoa ou grupo, os agenciadores cruzam as fronteiras entre países, e quando as mulheres chegam ao país de destino, são informadas de dívidas impagáveis relacionadas ao custo de sua viagem, e então são forçadas a trabalhar na prostituição, assim segue uma série de explorações, de direitos limitados ou cessados, que viola de todas as formas a dignidade humana.

Um dos fatores determinantes na ocorrência do fenômeno em estudo, é o fator econômico, geralmente são mulheres que vivem em estado de vulnerabilidade social, ou seja, possuem baixa escolaridade, estão desempregadas, habitam áreas urbanas periféricas e possuem pouca expectativa de melhora na situação em que se encontram. (LEAL; LEAL, 2002, p.57). De acordo com João<sup>6</sup> (setembro de 2017, Macapá), as condições socioeconômicas da mulher aliciada têm grande influência na ocorrência do fenômeno, para o entrevistado as pessoas mais vulneráveis “são as pessoas mais pobres”.

Todos os entrevistados afirmaram que mulheres de baixa condição socioeconômica são os maiores alvos das redes de tráfico de mulheres nas fronteiras franco-amapaenses. Sendo assim, se vê na pobreza e na exclusão social um dos fatores para essa situação de vulnerabilidade à violação de direitos fundamentais, são mulheres que possuem sonhos e necessidades e diante disso aliciadores das redes de exploração aproveitam-se de suas fragilidades para agir por meio do engano ou coerção.

Além do fator econômico, é importante ressaltar o estereótipo físico que a mulher possui em determinadas regiões do mundo, um exemplo é a imagem sexualizada da mulher da Amazônia em relação à de outros estados e regiões do Brasil e de outros países:

A de “mulher exótica” de “sexo forte e selvagem” que, trocando em miúdos, significa diferente e excêntrica. Na verdade, este estereótipo nada mais é do que a justificativa para a legitimação da sevícia e da exploração da condição feminina vendida pelos marqueteiros do “turismo” sexual aos estrangeiros. (...) As maiores festas “temáticas” da Amazônia, onde ocorre a maior parte dos aliciamentos de mulheres e meninas, são totalmente financiadas pelo governo estadual juntamente com as grandes empresas patrocinadoras dos eventos. Nessas ocasiões, tanto ocorre exploração sexual com a prostituição de mulheres e meninas nos locais das festas, como também, ocorre o aliciamento para o tráfico internacional, dissimulados por propostas de trabalho, de melhores condições de vida e, o mais absurdo de todos, casamento rápido consequência de “amor à primeira vista”. [...] Há situações de aliciamento em comunidades indígenas e ribeirinhas, especialmente aquelas que se localizam nas proximidades de garimpos ou de fronteiras internacionais: Colômbia, Peru, Guiana Francesa e Venezuela. (OLIVEIRA, 2010, p.3-5).



Outro fator importante no entendimento do fenômeno de tráfico de mulheres é o regime patriarcal, onde mulheres são consideradas inferiores e de domínio masculino, incluindo o domínio do corpo da mulher. Neste contexto, Hazel (et... al, 2008, p.73) afirma que essas mulheres são subordinadas aos prazeres e interesses dos homens que se sentem no domínio e controle da sexualidade feminina.

Se a relação sexual se mostra como uma relação social de dominação, é porque ela está construída através do princípio de divisão fundamental entre o masculino, ativo, e o feminino, passivo, e porque este princípio cria, organiza, expressa e dirige o desejo – o desejo masculino como desejo de posse, como dominação erotizada. (BOURDIEU, 2002, p. 30).

Diversas sociedades, incluindo a ocidental, ainda hoje vivem baseadas em regimes patriarcais onde existe sentimento de posse e dominação por parte do homem e faz com que a mulher possa ser considerada “objeto de mercadoria” para o mesmo. A coisificação da mulher, ou seja, o ato de trata-la como um objeto, uma mercadoria, remete aos tempos de escravidão no mundo, quando a venda de seres humanos era considerada um ato legal e normal. Passados mais de um século do fim da escravidão, ainda hoje acontece, de forma velada, a venda de seres humanos através do tráfico de pessoas.

Em suma, percebe-se diferentes intersecções no tráfico internacional de mulheres, trata-se de um fenômeno que envolve questões muito além de socioeconômicas, as relações de gênero e a forma como elas se desenvolvem no mundo também têm um peso grande na ocorrência do mesmo, como pudemos ver ao tratar da estereotipização da mulher da Amazônia e do regime patriarcal.

## **MODALIDADES DE TRÁFICO INTERNACIONAL DE MULHERES**

Segundo as entrevistas realizadas em 2017 durante a presente pesquisa, as mulheres em situação de tráfico internacional de pessoas, cuja rota ao local de destino se deu nas fronteiras franco-amapaenses, são em sua maioria brasileiras, adultas com idade entre 18 e 35 anos, pardas e negras, possuem baixa escolaridade e baixa condição socioeconômica. A modalidade de tráfico de mulheres de maior incidência detectada foi para exploração sexual.

Entende-se por modalidade a finalidade para qual determinada pessoa será traficada. No Brasil e no mundo, pesquisas (AMAURY, 2016; HAZEU, 2008; UNODC, 2018) demonstram que, dentre outras, o tráfico de mulheres para fins de exploração sexual é a modalidade mais incidente, no entanto, não é a única, existem também outras modalidades identificadas, entre elas, as que se têm relatos no Estado do Amapá é a exploração para a prática de delitos, servi-

ção doméstica e o tráfico de mulheres para fins de casamento servil; modalidade ainda pouco conhecida, cujo estado do Amapá, dentre os estados brasileiros fronteiriços, é um dos poucos a ter casos relatados. (ENAFRON, 2012, p.157).

## **EXPLORAÇÃO SEXUAL**

Exploração sexual é toda prática pela qual o indivíduo obtém lucro financeiro por conta da prostituição ou violência sexual cometida contra outra pessoa. (ENAFRON, 2012, p.138). Há a necessidade de fazer a diferenciação entre exploração sexual e o livre exercício da prostituição.

Muitas mulheres aceitam se deslocarem a outro país através de engano, geralmente através de promessas de emprego, outras migram cientes da finalidade de exercer algum tipo de atividade sexual. De qualquer forma, “... a ciência do exercício da prostituição não significa o consentimento para ser submetida à exploração, ao trabalho forçado, à ameaça, à retenção de documentos e outras formas de violação de direitos” (SOUZA; MACÊDO, 2016, p.70), quando há qualquer forma de exploração em benefício financeiro de outrem, há violação de direitos.

A mulher traficada para fim de exploração sexual gera lucro financeiro ao traficante através de sua prostituição ou de violência sexual cometida por terceiros. Geralmente a prostituição é exercida nas ruas, *boates*, bares, apartamentos, casas de massagem, hotéis, barcos e mais especificamente, em áreas de garimpo, como no caso de algumas vítimas que passam ou saem do Estado do Amapá e cruzam as fronteiras com destino a Guiana Francesa ou Suriname.

Segundo Maria<sup>7</sup>, as mulheres que chegaram a ir ao NETP estavam muito abaladas emocionalmente, muitas relatavam terem sido enganadas por pessoas muito próximas, e até mesmo para os profissionais era difícil estabelecer uma relação de confiança, a pessoa acabava se tornando muito desconfiada, pois os traumas emocionais são profundos. (agosto de 2017, Macapá).

No estado do Amapá, não diferente da realidade mundial, o tráfico de pessoas, especialmente mulheres, para fins de exploração sexual destaca-se, apesar da irrisória estatística oficial sobre este dado, é o que se conclui através de casos relatados nas entrevistas e revisão bibliográfica. De acordo com Silva (2016, p.37), após realizar o diagnóstico dos processos de tráfico de pessoas, o mesmo registrou o total de 11 (onze) denúncias compiladas pelo NETP/AP, de 2012 a 2014, o autor afirma que o Núcleo não dispunha de ferramentas necessárias para coletar informações relativas a essas ocorrências e, até a conclusão de sua pesquisa, em 2016, não as possuía, pois, o enfrentamento do tráfico de pessoas no Amapá se dá de forma precária

---

7 Ex-funcionária do Núcleo de Enfrentamento ao Tráfico de Pessoas no Amapá.

e fragmentada, devido à falta de estruturação de um sistema para monitorar, identificar e integrar pessoas relacionadas a esse fenômeno na região. Segundo Maria e João, há uma grande rotatividade de funcionários no NEPT/AP, haja vista que todos os cargos são ocupados através de contrato administrativo, isso contribuiria para a descontinuidade dos trabalhos iniciados em cada gestão.

## **CASAMENTO SERVIL E SERVIDÃO DOMÉSTICA**

Servidão doméstica significa submeter a mulher a trabalhos forçados ou a jornada exaustiva e sujeitá-la a condições degradantes de trabalho no âmbito doméstico. Segundo Maria, a servidão doméstica ocorre quando uma pessoa “contrata” alguém para trabalhar na sua casa, não paga salário, não assina carteira, a pessoa trabalha o dia todo por um prato de comida, e mora na casa de quem a “contratou”, segundo a mesma, no Brasil é algo comum, principalmente nas regiões amazônicas, há relatos de casos no Amapá, mas não oficiais. (agosto de 2017, Macapá).

O casamento servil ocorre quando a mulher traficada se casa com alguém que promete uma relação conjugal saudável, mas que acaba por obrigá-la a realizar as tarefas domésticas e/ou a ter relações sexuais com o mesmo, ainda que contra a sua vontade. Enquanto trabalhava no NETP-AP, Maria ouviu relatos de casos em que a mulher “muitas vezes é obrigada a se prostituir”, para que a pessoa com quem casou lucre financeiramente com ela.

No Amapá há registro de tráfico de mulheres para fins de casamento servil, “num primeiro instante, a intenção da mulher é a de se casar com o ‘francês de olhos azuis’ e usufruir de uma vida confortável, teoricamente proporcionada pelos franceses da Guiana Francesa”. (ENAFRON, 2012, p. 157). O casamento servil é corroborado por um imaginário coletivo onde muitas meninas crescem vendo o casamento com o homem estrangeiro como uma forma de “ganho de capital”, com a ideia de que “o gringo” pode oferecer grande qualidade de vida às mesmas, lhes proporcionando uma vida economicamente confortável.

As mulheres geralmente são de famílias com baixa condição socioeconômica, vivem num contexto social de poucas oportunidades de crescimento profissional e com a dinâmica familiar em que o pai é o provedor financeiro e a mãe dedicasse exclusivamente aos cuidados do lar e criação dos filhos, isso contribui também para que as mesmas vejam somente na figura masculina a possibilidade de uma vida melhor.

## **EXPLORAÇÃO NA PRÁTICA DE DELITOS**

O tráfico de mulheres para prática de delitos ocorre quando ela é coagida ou forçada a cometer práticas criminosas para benefício financeiro de outrem. Geralmente são mulheres com altas dívidas; com traficante de drogas, por exemplo, ou estão em situação socioeconômica precária, sem perspectiva de melhora.

De acordo com a pesquisa Enafron (2012, p.153), quando as mulheres são recrutadas para esta modalidade de tráfico de pessoas, o contato com as mesmas geralmente é realizado pelo traficante de drogas, as profissionais do sexo que contraem dívidas para o consumo de drogas são os principais alvos, algumas delas são aliciadas a “tentar a vida” no Suriname ou Guiana Francesa, onde, segundo os aliciadores, elas vão ganhar em ouro ou em euro. Para “pagar” o transporte, elas são obrigadas a levar alguma quantidade de substância ilícita. Foram relatados na pesquisa casos de tráfico de mulheres brasileiras para fins de prática de delitos na Guiana Francesa e Suriname.

## **ROTAS DO TRÁFICO DE MULHERES NA REGIÃO FRONTEIRIÇA FRANCO-AMAPAENSE**

Como foi dito no início deste trabalho, o estado do Amapá possui uma privilegiada posição geográfica, sempre que os aliciadores que vêm de outras partes do Brasil, principalmente do Pará, e buscam fazer o transporte por via terrestre, optam pela fronteira norte do país, ou seja, o fazem através do município de Oiapoque para chegar até a Guiana Francesa e Suriname.

Algumas mulheres chegam ao local de destino onde serão exploradas de forma documentada<sup>8</sup>, ou seja, possuem passaporte e visto. Muitas vezes entram como turistas, fazendo com que assim não se tenha grande possibilidade de serem barradas na entrada de determinado país ou corram os riscos de uma entrada indocumentada, como a deportação ou expulsão, da mesma forma que, caso acompanhada de alguma pessoa ligada à rede de exploração, a mesma não se exponha de forma a ser interceptada pelas autoridades policiais. No quadro abaixo se vê alguns locais de origem, trânsito e destino onde se detectou o fenômeno de tráfico de mulheres para fins de exploração sexual:

---

<sup>8</sup> “Vale destacar que, muitas vezes, o deslocamento das pessoas, seja entre regiões ou países, ainda que para fins do tráfico de pessoas, acontece de forma legalizada e livre, não existindo nenhuma forma explícita de coerção. Nessas circunstâncias, a configuração enquanto crime de tráfico somente ocorre pela identificação da finalidade do deslocamento, no caso, para fins de exploração ou a escravidão”. (SOUSA; MACÊDO, 2016 p. 72).

**Quadro 1:** Rotas e Modalidade do Tráfico Internacional de Mulheres

Grupo	Local de Origem	Trânsito	Local de Destino	Modalidade de Tráfico de Pessoas
Mulheres	Macapá (AP)	Oiapoque (AP)	Guiana Francesa	Exploração sexual
	Costa do Maranhão, Arquipélago do Marajó (PA)	Porto de Santana (AP), Oiapoque (AP)	Guiana Francesa/Suriname	
	Bragança	Macapá/Oiapoque	Guiana Francesa	

**Fonte:** ENAFRON (2012)

Como se observa, há registro de casos de pessoas que saíram do Nordeste (Maranhão), passaram pelo município de Oiapoque e foram levadas para a Guiana Francesa e Suriname. No que diz respeito especificamente ao tráfico de mulheres para fins de exploração sexual, há a rota Bragança – Macapá – Oiapoque – Guiana Francesa (cujo trânsito se dá no Amapá) e causa grande preocupação nos órgãos públicos de segurança do Pará. Rotas fluviais também são utilizadas, são mais complexas por terem vários fluxos, há as que partem do Arquipélago do Marajó, em embarcações clandestinas, dirigem-se ao Porto de Santana, e de lá continuam a rota por via terrestre.

Segundo relatado por João, o Amapá é geralmente rota de passagem do tráfico de pessoas, a maioria vem do Estado do Pará, Maranhão, Piauí, São Paulo, passam pelo Amapá e vão diretamente ao país em que serão destinadas à exploração, em sua maioria Guiana Francesa e Suriname (setembro de 2017, Macapá).

Há de se destacar também casos relatados de tráfico de mulheres para exploração sexual nas áreas de garimpo da Guiana Francesa. Foi relatado por Maria o caso de uma mulher em 2014 que foi “comprada” no município de Oiapoque por alguns garimpeiros, por um grama de ouro cada um, e levada para ser explorada sexualmente em determinado garimpo da Guiana Francesa. Chegando ao local, como a mesma tentou fugir, acabou sendo amarrada em uma árvore, pois os garimpeiros precisavam trabalhar e não podiam ficar a vigiando, e ali ela ficava constantemente. A mulher era abusada sexualmente por vários homens diariamente. O caso chegou ao conhecimento do NETP-AP através do relato de um homem que foi traficado para trabalho escravo no garimpo e conseguiu fugir.

De fato, o tráfico internacional de mulheres é um fenômeno complexo, grande parte da



população e até mesmo profissionais dos diversos setores públicos e redes de atendimento à mulher têm dificuldade na caracterização do fenômeno, pois ele se relaciona com migração, ingresso irregular, propostas de casamento, fuga de situações de violência, entre outras pautas. Em decorrência desse emaranhado de questões, o mesmo acaba sendo confundido muitas vezes com outras situações como a migração indocumentada, livre exercício da prostituição, ou violação de direitos como maus tratos e cárcere privado. (SOUSA; MACÊDO, 2016, p.70).

## **CONSIDERAÇÕES FINAIS**

Ao tratar o fenômeno do tráfico internacional de mulheres sob concepções feministas, fez-se notável que a questão de gênero está intimamente ligada ao problema em questão, trata-se de uma das diversas formas diretas e estruturais em que a mulher é submetida a violências internacionais, e isso é constituído através de uma sociedade ainda em grande parte patriarcal, que subjuga e objetifica o corpo mulher, tornando-o passível de exploração, como pode-se verificar nas modalidades de tráfico de mulheres identificadas nas fronteiras franco-amapaenses: exploração sexual e, na prática de delitos, servidão doméstica e casamento servil.

Destaca-se também, na ocorrência do fenômeno em estudo, as desigualdades entre homens e mulheres nas diferentes áreas da sociedade, principalmente socioeconômica, como no caso das brasileiras que buscam migrar de suas cidades de origem em busca de melhores condições de vida e acabam sendo aliciadas pelas redes de exploração que atuam no Brasil e Guiana Francesa; geralmente são mulheres habitantes de interiores menos desenvolvidos das regiões norte e nordeste, negras, com baixa escolaridade e dispostas a migrar, geralmente, de forma indocumentada.

Ressalta-se ainda a importância do treinamento de profissionais que atuam em situações de tráfico de mulheres, para que conheçam o fenômeno profundamente e lidem com este problema considerando suas imbricações com questões de gênero, socioeconômicas e culturais, e assim, possam conscientizar a sociedade civil quanto à existência do mesmo na fronteira franco-amapaense.

## **REFERÊNCIAS**

BRASIL. SECRETARIA NACIONAL DE JUSTIÇA. Pesquisa ENAFRON - Diagnóstico sobre tráfico de pessoas nas áreas de fronteira. Brasília: MJ. 2012.

BOURDIEU, Pierre. A dominação Masculina. Tradução de Maria Helena Kuhner. 2º ed. Rio

de Janeiro: Betrand Brasil, 2002.

CASTRO, Mary Garcia. Marxismo, feminismos e feminismo marxista: mais que um gênero em tempos neoliberais. *Crítica Marxista*, São Paulo, n. 11, p. 98-108, 2000.

GUESSER, Emanuella Farias. Tráfico Internacional de Pessoas: A atuação do Unodc no cumprimento do Protocolo de Palermo. 2017. 73f. Trabalho de Conclusão de Curso (Monografia). Curso de Relações Internacionais, Universidade do Sul de Santa Catarina, Florianópolis, 2017.

HAZEU, Marcel [et ... al]. Pesquisa tri-nacional sobre tráfico mulheres do Brasil e da República Dominicana para o Suriname: uma intervenção em rede. Belém: Sodireitos, 2008.

HENNING, Carlos Eduardo. Interseccionalidade e Pensamento Feminista: as contradições históricas e os debates contemporâneos acerca do entrelaçamento de marcadores sociais da diferença. *Meditações*, Londrina, v. 20, n. 2, p. 97-128, jul./dez., 2015.

KEMPADOO, Kamala. Mudando o debate sobre o tráfico de mulheres. *Cadernos Pagu*, jul.-dez, p.55-78, 2005.

LEAL, Maria Lúcia; LEAL, Maria de Fátima. Pesquisa sobre Tráfico de Mulheres, Crianças e Adolescentes para fins de Exploração Sexual Comercial - PESTRAF: Relatório Nacional – Brasil. Brasília: CECRIA, 2002.

MADEIRA, Isabela [et ... al]. O tráfico de mulheres e seu combate: Brasil e Colômbia a partir de 2016. Análise à Luz da Teoria Feminista Marxista. *Revista de iniciação científica em Relações Internacionais*, v. 19, n. 38, p. 203-224, 2020.

OLIVEIRA, Márcia Maria de. Tráfico internacional de mulheres na Amazônia: desafios e perspectivas. In: *Fazendo Gênero: Diásporas, Diversidades, Deslocamentos*. 23 a 26 de agosto de 2010. Anais. Disponível em: <[http://www.fazendogenero.ufsc.br/9/resources/anais/1268240201\\_ARQUIVO\\_TraficodemulheresnaAmazonia.pdf](http://www.fazendogenero.ufsc.br/9/resources/anais/1268240201_ARQUIVO_TraficodemulheresnaAmazonia.pdf)>. Acesso em 06 de dezembro de 2017.

PISCITELLI, Adriana. Interseccionalidade, Categorias de articulação e Experiências de migrantes brasileiras. *Sociedade e Cultura*, v. 11, n. 2, jul./dez., p. 263-274, 2008.

RUIZ, Tricia. *Feminist Theory and International Relations: The Feminist Challenge to Realism and Liberalism*. 2004.

SAFARTI, Gilberto. *Teoria das Relações Internacionais*. São Paulo: Saraiva, 2005.

SILVA, Amaury. *O Amapá na Rota do Tráfico de Pessoas: Um Estudo sobre o Núcleo de Enfrentamento ao Tráfico de Pessoas no Estado do Amapá*. 2016. 62f. Dissertação (Mestrado em segurança pública). Universidade Federal do Pará, Belém.

SILVA, Elizabete Rodrigues. *Feminismo Radical – Pensamento e Movimento*. v.2 n° 3, *Travessias*: 2008. Disponível em: <http://www.unioeste.br/travessias>. Acesso em: 14 de maio de 2017.

SILVA, Jose Maria da. *A Cidade de Oiapoque e as Relações Transnacionais na Fronteira Amapá - Guiana francesa*. *História Revista*, Goiânia, v.10, n.2, p.273-298, jul./dez., 2005.

SOUZA, T.; MACÊDO, A. *Fluxos Migratórios, Tráfico de Mulheres e Feminização da Pobreza*. Vitória, *Revista Argumentum*, v.8, n.3, p. 67-77, set.-dez., 2016.

TEGA, Danielle. *Mulheres em foco: construções cinematográficas brasileiras da participação política feminina*. São Paulo: Cultura Acadêmica, 2010.

TICKNER, J.A. *You Just Don't Understand: Troubled Engagements between Feminists and IR Theorists*. *International Studies Quarterly*, Vol. 41, No. 4, p. 611-632, 1997.

UNODC. *Relatório Global sobre Tráfico de Pessoas*. 2018 (Publicação das Nações Unidas, N° de venda E.19.IV.2).

## ESTAR EM CAMPO: NOTAS ETNOGRÁFICAS PARA UM ARTESANATO PANDÊMICO

**Mariana Amalia de Carvalho Castro e Silva<sup>1</sup>**  
mari\_amaliacs@hotmail.com

**RESUMO:** *Os movimentos sociais são organizações que se constroem historicamente, suas especificidades dialogam com as questões sociais e políticas da sociedade. Entre os anos de 2018 e 2019, pesquisei o Movimento Sem Teto do Centro na cidade de São Paulo. Durante meu trabalho de campo o movimento atravessou rupturas e processos de criminalização resultando em reações insurgentes. Tenho objetivo central de discutir o enfrentamento do pesquisador e seus interlocutores diante de processos de transformação. Estes afetam os sujeitos e hipóteses da pesquisa. Método e abordagem se inscrevem no campo diante de mudanças políticas e sociais imediatas como as que os integrantes do MSTC atravessaram. O movimento dos interlocutores, impulsionam abordagens subjetivas, estas são uma junção de adaptações e afetações do cientista social: Traduções de ações intuitivas constituídas entre teoria e prática.*  
**Palavras-chave:** *Artesanato intelectual. Movimento Sem Teto do Centro. Perspectiva antropológica. Movimentos sociais.*

**ABSTRACT:** *Social movements are organizations that are built historically, their specificities dialogue with the social and political issues of society. Between the years of 2018 and 2019, I researched the Center's Homeless Movement in the city of São Paulo. During my fieldwork, the movement went through ruptures and criminalization processes resulting in insurgent reactions. I have a central objective of discussing the confrontation of the researcher and his interlocutors in the face of transformation processes. These affect the research subjects and hypotheses. Method and approach are inscribed in the field in the face of immediate political and social changes such as those experienced by MSTC members. The movement of the interlocutors drives subjective approaches, these are a combination of adaptations and affects of the social scientist: Translations of intuitive actions constituted between theory and practice.*

**Keywords:** *Intellectual crafts. Movimento Sem Teto do Centro. Anthropological perspective. Social movements.*

## APRESENTAÇÃO: IMAGINAÇÃO SOCIOLÓGICA – UM GUIA

Os movimentos sociais são organizações que se constroem historicamente, suas especificidades dialogam com as questões sociais e políticas da sociedade. Este processo é composto em uma troca subjetiva: entre sujeito e movimento, movimento e sociedade. Portanto, estes não são grupos homogêneos com estratégias engessadas. As reivindicações dos movimentos sociais têm como diretriz comum a universalização dos direitos políticos e sociais ou seriam “simplesmente criadores de comunidades auto referenciadas” (GOHN, 2008, p.14-15). Entre os anos de 2018 e 2019 em que elaborei minha dissertação “TRAJETÓRIA DE LUTA DAS MULHERES DO MSTC: construção da imaginação sociológica” (SILVA, 2020), conheci o Movimento Sem Teto do Centro – MSTC e sua luta pela moradia na cidade de São Paulo. Suas ações políticas transformam a biografia de seus integrantes e refletem mudanças nas estruturas sociais. Ao determinar a liderança Carmen Silva Ferreira, como uma das interlocutoras centrais de minha pesquisa, busquei “capturar” na biografia de Carmen elementos de transformação em contexto histórico e coletivo.

Ao pensar as ações do MSTC e de sua liderança Carmen Silva, tive como guia teórico central a obra “A imaginação sociológica” de Charles Wright Mills. Escrita em 1959 o texto é um compilado de conferências e ensaios escritos por Mills ao longo de sua carreira. As reflexões da obra eram direcionadas a estudantes e pesquisadores da área de ciências humanas e sociais. A proposta de Mills é um estímulo à reflexão dos processos de mudança política, econômica e social que as Ciências Sociais enfrentavam no período pós Segunda Guerra Mundial. Novos regimes políticos são estabelecidos, aliados a ampliação de fronteiras e o tecnicismo que incide o pensamento sociológico. Para Mills os sujeitos são socialmente construídos e agentes de manutenção ou transformação social, afinal se as ações sociais estruturam as performances dos sujeitos, eles a constituem e possuem possibilidades de modificá-las.

O primeiro fruto dessa imaginação – e a primeira lição da ciência social que a incorpora - é a ideia de que o indivíduo só pode compreender sua própria experiência e avaliar seu próprio destino localizando-se dentro de seu período; só pode conhecer suas possibilidades na vida tomando-se cômico das possibilidades de todas as pessoas, nas mesmas circunstâncias em que ele. Sob muitos aspectos, é uma lição terrível; sob muitos outros, magnífica. (MILLS. 1982, p.12).

Ao discutir “perturbações” e “questões” que estão além do âmbito individual, o autor estabelece um método teórico de análise, em que exercer a Imaginação sociológica, é uma prática de razão e liberdade ao pesquisador. Para Mills a “ciência social é um ofício artesanal”



(MILLS, 1982, p. 211), ao definir o artesanato intelectual, o autor apresenta uma série de procedimentos e técnicas, que podem auxiliar a elaboração de uma pesquisa com reflexão. A desnaturalização que a imaginação provoca é um meio de estabelecer novas percepções sociais, além da racionalidade moderna. Transpor a proposta teórica de Mills para o campo empírico seria um método para escapar da alienação social? Ela poderia ser utilizada como uma abordagem na observação dos sujeitos?

Os processos de transformação social dos sujeitos é um tema que sempre atraiu minhas observações de campo. Quais são as pulsões de mudança nas trajetórias individuais? A transformação que apresento está ligada aos processos de consciência e ação em sociedade. Em sua trajetória em qual momento o sujeito realiza o exercício de reflexão sobre as ações sociais que afetam suas vidas? Acredito que: compreender como os sujeitos se identificam, incorporam experiências vividas e atribuem a estas significados, é um caminho. Esta reflexão não é somente direcionada aos interlocutores de minha pesquisa. A trajetória do pesquisador e como este interpreta suas hipóteses, considero um interessante objeto de análise. Procurei identificar possíveis processos de imaginação e razão nas ações dos integrantes do movimento MSTC e refiz o mesmo caminho ao direcionar reflexões a meu trabalho: enquanto pesquisadora onde minhas experiências compõem as indagações e discussões da pesquisa proposta.

Quais práticas me levariam a uma análise da realidade social? O que seria motivo de questionamento em temas que já emergiam por décadas nas Ciências Sociais? A princípio, meu objetivo era compreender possíveis processos de Imaginação Sociológica, enquanto um exercício de reflexão dos sujeitos para uma prática da razão e liberdade. Decidir em quais espaços isso seria possível e quais sujeitos seriam analisados era o recorte decisivo do trabalho. Mills (1982) aponta que isolamento cotidiano como um dos fatores alienantes entre sujeito e sociedade. Onde encontrar sujeitos em processos de transformação? Comecei em busca de um ambiente não tradicional – onde a lógica racional não impera na totalidade do seu espaço de ação. Os sujeitos envolvidos neste trabalho pertencem a uma lógica social de constante mudanças e embates políticos, os relatos que deveriam ocorrer de forma tradicional não couberam a minha pesquisa, neste ponto aproximo o artesanato intelectual e a abordagem etnográfica a situação “pandêmica”.

Estamos enfrentando desde o final do ano de 2019 e em 2020 uma pandemia mundial, em que o isolamento social e uso de máscara é a principal proteção para todos os sujeitos circulantes em sociedade. Como estar em campo na situação em que a principal recomendação de saúde pública é o isolamento social? Ocorre que ao longo de toda a história do campo de pesquisa das Ciências Sociais, quem se propôs ir a campo enfrentou “percalços pandêmicos”. Trabalhamos com sujeitos diversos em situações imprevisíveis. Uma pesquisa possui um período de permanência, em que tudo pode ou não acontecer em campo. Hipóteses, premissas são transformados quando entramos em campo e nos relacionamos com nossos sujeitos, “mui-

to depende do pesquisador, da sociedade que ele estuda e das condições em que tem de fazê-lo (PRITCHARD, 2005, P. 243)”.

Acredito ser interessante a descrição do desenho de minha pesquisa com movimento MSTC e a liderança Carmen Silva que ocorreu em confluência com mudanças sociais e históricas que incidirem diretamente em suas trajetórias e na elaboração de meu trabalho. Não estabeleci, assim, como Mills, um objetivo engessado, ele não se sustentaria diante dos fatos que ocorrem, assim o guia essencial do trabalho são as percepções entre teoria, prática e imaginação.

## **ALCANÇAR O CAMPO: OCUPAÇÃO NOVE DE JULHO**

Em uma busca empírica, as técnicas da pesquisa se definiam em: conformidade aos objetivos do trabalho, em acordo com o campo e as demandas que ali foram apresentadas. Minha ida ao campo e contato com os sujeitos escapa a ótica tradicional de uma descrição de “materiais e métodos de trabalho”, os acontecimentos na pesquisa foram vividos em conjunto com os sujeitos, não tivemos um distanciamento histórico das ações coletivas, assim é a dinâmica que nos leva a uma tática de pesquisa, onde materiais e métodos foram modificados em acordo com o movimento e mudanças que vivenciamos.

Na madrugada do dia 1 de maio de 2018, ocorre um incêndio, seguido de um desmoronamento no Edifício Wilton Paes de Almeida na região central de São Paulo. A notícia da queda do Edifício Wilton foi noticiada nas principais mídias nacionais e internacionais, com destaque no site do jornal “Folha de São Paulo” encontra-se o título: “Prédio invadido desaba em incêndio no largo do Paissandu, centro de SP”<sup>2</sup>. O edifício construído em 1968 destinado a serviços públicos estava abandonado pelo poder público desde 2003. No incêndio em 2018 o prédio estava ocupado morando no edifício no momento do incêndio, sete faleceram, diversas ficaram feridas e sem-abrigo. No incêndio em 2018 o prédio estava ocupado irregularmente, sete moradores faleceram, diversas pessoas ficaram feridas e sem-abrigo. As lideranças da ocupação Wilton Paes, foram acusadas de extorsão, segundo denúncia era cobrada uma taxa dos moradores por um espaço de risco, que estava sem nenhum tipo de manutenção.

As informações que surgiram na época do desabamento na mídia tradicional em um caso de repercussão mundial, colocou em evidência todos os movimentos sociais de luta pela moradia na cidade de São Paulo. O poder público após um ano da queda do prédio Wilton, indiciou lideranças sociais pertencentes a outros movimentos sociais de moradia que não estavam envolvidas com a ocupação do Edifício Wilton Paes de Almeida. Em alternativa as in-

<sup>2</sup> Fonte: <<https://www1.folha.uol.com.br/cotidiano/2018/05/incendio-de-grandes-proporcoes-atinge-um-edificio-largo-do-paissandu.shtml>>. Acesso em: 25 de jun. 2018.

formações que circulavam e não davam voz aos movimentos, um grupo de ativistas aliados ao movimento social MSTC, realizou no dia 20 de maio de 2018, um evento paralelo a “Virada Cultural” da cidade de São Paulo, em uma de suas ocupações regularizadas, a Ocupação Nove de Julho localizada na região central da cidade de São Paulo. Fiquei sabendo do evento através de um dos organizadores e assim pela primeira vez fui a Ocupação Nove de Julho.

Meu contato com ocupações sempre foi a de quem está circulando, olhando as faixas. Confesso que a ida ao evento, era a oportunidade de conhecer um espaço desconhecido, onde um movimento social atuava, sabia que em espaços políticos encontraríamos sujeitos que lutavam por transformação social. Teria a chance de encontrar um campo para pesquisa. Quando cheguei na Ocupação Nove de Julho, fiquei impressionada com o espaço, registrei em meu diário de campo – prática que mantive ao longo de toda a pesquisa – as atividades que experienciei naquele dia.

Um show musical da cantora Ana Cañas e a exibição do filme “Era um Hotel Cambridge” da diretora Eliane Caffé, que estava presente para discussão do filme. Ali foi a primeira vez que vi Carmen Silva Ferreira, liderança fundamental do movimento MSTC. Carmen estava presente para discussão do filme, onde atuou, o longa havia sido feito em uma das antigas ocupações do MSTC, a “Ocupação Cambridge”. Como Carmen naquele momento estava sendo acusada em um processo criminal anterior, os integrantes do MSTC tinham a percepção de que as acusações do Edifício Wilton Paes poderiam ser direcionadas a todos os movimentos sociais que realizavam ocupações na cidade de São Paulo. O primeiro processo de Carmen ocorreu quando esta ocupava o antigo Hotel Cambridge. No dia que conhecia Carmen sua imagem estava exposta na mídia nacional, em vídeos gravados de forma oculta, ela discutia sobre a cobrança da taxa de manutenção na “Ocupação Cambridge”.

Assim a “Virada Cultural” na ocupação era a tentativa do movimento de estabelecer um diálogo com os moradores da cidade. A Ocupação Nove de Julho estava regularizada, suas condições eram de uma habitação segura. O MSTC é um movimento regulamentado, que registra todos os seus integrantes filiados. O que encontrei naquele dia foram famílias, trabalhadores, estudantes que não tinham condições de residirem nas áreas centrais da cidade. Durante o evento observei que, a composição do morar na Ocupação Nove de Julho era diferente.

Os discursos de Carmen e outros integrantes do MSTC, eram de denúncia às decisões do Estado perante o mercado imobiliário, que inviabilizava o acesso das pessoas as áreas centrais das cidades. Eram falas que reconheciam a potência de transformação política e social que o coletivo detinha. Os processos artísticos e políticos, eram difusos na luta social, decidi naquele dia meu campo de pesquisa. Na Ocupação Nove de Julho, ocorrem diversas atividades culturais. Oficinas são parte do cotidiano, a arte enquanto expressão de luta é uma potente tática cultural e política do MSTC. Na “Ocupação Nove de Julho” observei um exercício de imaginação

potencializado no coletivo. Iniciei minhas visitas e planejamento de como atuaria no campo, realizaria atividades para provocar alguns processos de reflexão? Trabalharia com entrevistas?

Todas as atividades que fossem desempenhadas na ocupação, deveriam passar por uma aprovação do movimento, o trabalho era avaliado no sentido de sua coerência com o movimento e em como a atividade poderia somar ao espaço. Com as questões: “Os sujeitos agem com razão e liberdade? Quais processos potencializam essas ações?”, estabeleci uma direção que me acompanhou até o processo de escrita. Marquei um encontro com Carmen Silva e apresentei meus objetivos de pesquisa. Conheci nesse dia outras lideranças e moradoras da Ocupação Nove de Julho. Foi difícil falar meus objetivos de forma explícita, havia ainda muitas dúvidas de como realizar minha pesquisa, como identificar um ato de imaginação? Analisando posteriormente meu percurso, percebo a confusão nos propósitos iniciais da pesquisa. O trabalho de campo aliado aos métodos teóricos estudados, foram um exercício de reflexão enquanto meu papel de pesquisadora diante do campo.

Conheci o prédio e suas estruturas, um grande pátio, muitas árvores, seus espaços administrativos e a cozinha, marcenaria, biblioteca com livros e brinquedos. Durante as visitas, frequentei todos os espaços de convivência comum, porém não entrei na casa dos moradores da Ocupação Nove de Julho. O objetivo da pesquisa era apurar processos de transformação e imaginação sociológica em conjunto aos ocupantes e com quem ali permanecia, os apartamentos em minha visão, eram seus espaços privados que o propósito do trabalho não cabia adentrar. Acredito que os moradores me acolheriam se fosse necessário, porém, nossa convivência nos espaços comuns foi o suficiente para minha observação participante.

Na dinâmica do cotidiano fui apresentada ao Paulo Santiago, um apoiador do movimento, envolvido com Museu da Cidade e as questões da região do Bixiga, bairro próximo à ocupação. O trabalho de Paulo era com as crianças da ocupação. Todas as atividades eram feitas com elas, confesso que não tinha experiência com crianças, em trabalhos anteriores realizei oficinas com adolescentes com propósitos diversos ao que me encontrava. Aceitei observar a dinâmica das crianças e elaborar atividades com elas no período das férias escolares de julho de 2018. Fui à ocupação e realizei algumas oficinas, esta prática era uma espécie de contribuição ao coletivo e uma oportunidade de ambientação com os sujeitos em suas dinâmicas sociais. Os temas foram diversos, sempre pensando em imaginação e sociologia, através de jogos, em uma prática interdisciplinar com outras áreas de conhecimento, com parcerias com quem ali se voluntariava. Assim foram as atividades iniciais. Objetivo central das atividades era criar espaços de curiosidade e reflexão.

Ao final das atividades, circulava pelos espaços de convivência e conhecia os moradores. Na observação participativa, construímos um reconhecimento empático. O que, a princípio, é estranhamento, torna-se familiaridade, e as questões com a dinâmica são aprofundadas

na captura dos detalhes. Como são as crianças e os pais da ocupação? Observei muitas crianças e pais refugiados de outros Países, suas vivências familiares eram diferentes. Conheci histórias de pessoas que haviam perdido tudo que tinham em diversas situações, seja por questões ambientais ou de violência social. Muitos não conseguiam pagar aluguel ou tinham de permanecer em situações precárias e afastados da região central da cidade, onde a maior parte das vagas de emprego se encontram.

O diálogo com a necessidade de participação política que o movimento social exige de seus integrantes é delicado. Nos movimentos de moradia, o dilema entre direitos sociais e mercadoria aprofunda-se, afinal, a princípio, moradia está ligado a um bem econômico concreto, assim muitos procuram no início o movimento com essa percepção individual. Os sujeitos estão ali pela “necessidade” de morar, porém, a proposta do MSTC é que a moradia não se restrinja ao concreto, como Carmen diz “as paredes e um teto”. O ato de ocupar é um ato político e a formação que o movimento reivindica a seus integrantes têm como objetivo fundamental que estes não façam do ocupar um ato alienado, que este seja uma ação de luta e consciência.

Durante as observações, me socializava com todos os elementos da pesquisa, absorver as subjetividades do campo e seus interlocutores, é um processo de formação ao pesquisador, o “campo forma” e oferece “corpo” ao trabalho. Tive contato com o estatuto do movimento que organiza todas as suas ocupações. O viver coletivo nas ocupações do MSTC seguem regras importantes para a organização do espaço, não é criado ali um “ambiente” opressor, ao contrário, as decisões são feitas no coletivo e são cumpridas no estatuto. O imaginário social acerca das ocupações é de que são espaços marginalizados, desorganizados, que as pessoas que ali estão são criminosas, que não existem regras. Carmen revela em seus discursos os estigmas que os ocupantes enfrentam, estes confrontam a capitalização dos direitos sociais.

Manter o espaço limpo e organizado, com horários estabelecidos para entrar e sair, registros de quem está ali presente, não permitir o uso de drogas e nenhum tipo de violência, são regras de convivência que existem para preservação dos moradores. Estes vivenciam a invisibilidade social, onde as diferenças das estruturas e do poder que compõe a sociedade brasileira delega a estes sujeitos a exclusão social. Na ocupação Nove de Julho, cada andar do prédio tem um mediador, o prédio possui treze andares, os mediadores “cuidam” de cada andar, dão suporte aos moradores, mediam os conflitos, estes são eleitos em sistema de rodízio em que todos os moradores ocuparam por um determinado tempo esta função. Os mediadores realizam reuniões semanais para discussão de conflitos e formação política, a maior parte das mediadoras são mulheres, inclusive as lideranças dos movimentos de luta pela moradia na cidade de São Paulo em grande parte são de mulheres.

Observando as mulheres do MSTC na ocupação, início a percepção de que o reconhecimento biográfico proposto por Mills (1982) no ato de imaginar, não era apropriado apenas a



pesquisadores e cientistas sociais. Estes processos de razão e liberdade estavam presentes nas falas de Carmen e nas demais mulheres, que transformaram suas trajetórias ao entrarem no movimento social. O coletivo formado pelo MSTC, possui potência de imaginação e transformação em suas ações. Em minhas reflexões durante as visitas de campo, encontrei os objetivos que se tornaram posteriormente o norte da pesquisa: identificar as práticas de imaginação sociológica nas reflexões sociais que Carmen Silva realizava em processos de transformação de sua biografia e nas ações do movimento MSTC na Ocupação Nove de Julho.

## **ESCUA, TRAJETÓRIA E MOVIMENTO**

Como as mulheres lideranças do MSTC produzem conhecimento e modificam sua realidade? Foram as falas de Carmen Silva que iniciaram o direcionamento do trabalho. Além das oficinas, a ocupação realizava muitos eventos culturais. As rodas de debate, com temas diversos atraíam sujeitos que queriam conhecer o espaço. As rodas de debate eram compostas pelos frequentadores das ocupações do MSTC, os moradores da Ocupação Nove de Julho, visitantes e parceiros do movimento. Os integrantes do MSTC estão representados em todas as atividades.

Nos espaços de debate, em uma observação participante, pude notar o impacto de Carmen Silva em todos que ali estavam. Ela era sempre mencionada em depoimentos dos integrantes do MSTC e seus parceiros. Ela estava presente na mídia nacional em entrevistas e foi ela a primeira pessoa criminalizada no movimento<sup>3</sup>. As falas de Carmen, são construídas por situações anteriores e sequências a sua entrada no movimento, uma biografia pública de atuação transformadora. À medida que Carmen exercitava sua razão buscando mudanças, ela modificava as táticas de luta do movimento social, era uma relação dialógica, que acontecia em diversas esferas, não apenas política e econômica, ela estabelecia uma “nova cultura” no fazer político. Carmen é liderança política, atriz, escritora, planejadora urbana, ela utiliza suas relações e conhecimento em uma combinação ampla de luta política.

Quanto mais investigava a “identidade” do MSTC e suas frentes de luta diversas, compreendia a transformação biográfica de Carmen, e ao conhecê-la pude escutar uma trajetória de vida semelhante às diversas mulheres integrantes do movimento MSTC e de muitas brasileiras. As reflexões de Carmen interseccionam o conhecimento que ela adquire nos processos históricos que presenciou aliados à sua entrada no movimento social. Ao captar as falas públicas de Carmen, observei sua percepção do que aconteceu em sua trajetória em conformidade aos sig-

<sup>3</sup> Na ocasião foram divulgadas notícias na mídia tradicional brasileira acusando Carmen de extorsão. O movimento cobra uma taxa regulamentada dos moradores totalmente revertida para as melhorias dos prédios e para manutenção do local.

nificados que ela atribuía a suas mudanças, cada vez que ela realizava uma discussão algumas reflexões se repetiam outras se transformavam em acordo com o contexto que vivenciávamos. Os processos metodológicos iniciais desta pesquisa são de um conhecimento “implícito”, onde leituras e práticas anteriores ao trabalho, concedem ao pesquisador, uma postura “intuitiva”. A priori a observação é direcionada a formulação de questões primárias, não tive, inicialmente um objetivo único. A Imaginação sociológica que buscava identificar, estava presente em meus processos de reflexão enquanto observação e ação da pesquisadora em campo.

O trabalho inicial definido por Mills (1982) como “artesanato intelectual”, onde o trabalho do pesquisador é manual no sentido de atuação em construção. Nas ações de reflexão e conhecimento que estabelecemos com tema pesquisado, aprofundamos à medida que estabelecemos os elementos que envolvem os sujeitos pesquisados e dos interesses da pesquisa. Sendo possível, segundo Mills uma associação teórica com métodos e outros temas diversos. Esta proposta de contrapor objetivos e tema de pesquisa a trabalhos diversos, é um exercício de alteridade em que podemos “alcançar” rupturas e possibilidades a princípio não observadas em reflexões primárias, quando estamos no estágio inicial de pesquisa envoltos em levantamentos bibliográficos relacionados ao tema delineado. Em cada leitura que realizei, encontrei uma ligação com meu trabalho, essa amplitude nos leva em direções que não estavam pré-determinadas, porém, é um exercício “perigoso”, onde se corre o risco do objetivo norteador se escape nas inúmeras possibilidades observadas.

O artesanato intelectual é composto por uma série de técnicas de pesquisa em que reflexões impulsionam as motivações do pesquisador. A elaboração de um “arquivo de ideias”, num misto de caderno de campo e levantamento de diversos materiais teóricos, é a constituição de registros sobre: as experiências entre pesquisador e campo de trabalho, observados e observador. Foi em meu diário que iniciei por exemplo a ideia de identificar a Ocupação Nove de Julho como uma Zona Autônoma Temporária (2018), teoria elaborada pelo filósofo anarquista Hakim Bey, em que a definição efêmera da TAZ e suas possibilidades de insurreição aproximavam-se as ações coletivas do MSTC, como os almoços aos domingos e a diversidade de sujeitos que circulavam durante os eventos construindo espaços não demarcados dentro da dinâmica da cidade. Estes foram processos de imersão em questões estruturantes do trabalho.

É nos cadernos de campo que resgatamos detalhes esquecidos ou realizamos reflexões posteriores em acordo com novas leituras teóricas. Iniciei junto com as observações de campo e os registros, a busca por tudo que envolvia a Ocupação Nove de Julho e minha interlocutora Carmen Silva. Descobri a profunda ligação do MSTC com parcerias artísticas e urbanas. As ações em conjunto com artistas, pesquisadores, arquitetos, produtores culturais, engenheiros e agentes do poder público, produzem a dinâmica do movimento, as elaborações artísticas são potências de imaginação em novas formas de atuação política. A tática de luta do movimento extrapolava as lutas políticas tradicionais, para compreender a “produção interativa de

significados além das intenções” (ROSENTHAL, 2014, p. 22), busquei alternar a abordagem etnográfica de registro e observação de campo e as reflexões de autores com métodos teóricos subjetivos e sensíveis à ação política.

Racionalidade em oposição a razão e liberdade, são conceitos relevantes para compreensão da definição de Mills (1982) para a “Imaginação sociológica”. Quando nos utilizamos dos conceitos, enquanto método teórico no campo empírico da observação, estabelecemos categorias de análise e um recorte de elementos a serão capturados. A biografia é definida na leitura de Mills (1982), como trajetórias de vida, onde sujeitos combinam processos individuais e sociais, compondo sua “história”, uma combinação de perspectiva individual e ações coletivas. Uma biografia é passível de ser entendida em seus processos de mudança e transformação:

A vida do indivíduo não pode ser compreendida adequadamente sem referência as instituições dentro das quais sua biografia se desenrola. Pois esta biografia registra a aquisição, abandono, modificação e, de forma muito íntima, a passagem de um papel para outro. Para compreender a biografia de um indivíduo, devemos compreender a significação e o sentido dos papéis que desempenhou e desempenha; para compreendê-los, devemos compreender as instituições de que são parte. Mas a visão do homem como uma criatura social nos permite ir muito mais fundo do que a simples biografia externa, como sequência de papéis sociais. (MILLS, 1982, p. 175).

A crítica da racionalidade instituída na sociedade moderna de Mills (1982), está conectada a ideia de Estado burocrático e o tecnicismo presente nas reflexões das ciências humanas. Em oposição à racionalidade, estaria a busca pela razão, que o autor associa à liberdade. Para Mills a racionalidade estrutura as instituições e a produção do conhecimento moderno, assim mesmo os intelectuais estariam submetidos a processos burocráticos que cerceiam seu olhar onde “transcender por sua compreensão uma variedade de ambientes cotidianos, mas não ser capaz de modificar as forças estruturais de ação dentro e sobre esses ambientes” (MILLS, 2009, p. 89).

Definimos a racionalidade, enquanto a burocracia do Estado que não concede espaços de diálogo com os movimentos sociais e a sociedade, nas ações da mídia tradicional que busca constantemente definir um estereótipo, onde o fazer político se apresenta corrompido, clandestino, estelionatário. A racionalidade da sociedade pós-guerra criticada por Mills (1982), cria embates entre as ações coletivas e a lógica do Estado moderno, estes choques ampliam espaços de luta. Nos fragmentos da cegueira burocrática os embates insurgentes estabelecem espasmos de razão.

A distribuição em massa da cultura histórica pode não elevar o nível da sensi-

bilidade cultural, mas simplesmente banalizá-la e competir poderosamente com a oportunidade e inovação criadora. Um alto nível de racionalidade burocrática e de tecnologia não significa um alto nível de inteligência individual ou social. Da primeira não é possível deduzir a segunda. Pois a racionalidade social, tecnológica ou, burocrática não é meramente uma soma geral da vontade individual e da capacidade de raciocinar.(MILLS, 1982, p. 182).

A proposta de Mills da busca pela razão e liberdade, são proposições para o empírico, uma “brecha” para pensarmos em práticas de razão e liberdade. Em quais momentos os sujeitos são impulsionados ao exercício de reflexão e sistematização do pensamento desnaturalizado? Segundo a filósofa Hannah Arendt o espaço público é o lugar da ação:

Ao contrário da fabricação, a ação jamais é possível no isolamento. Estar isolado é estar privado da capacidade de agir. A ação e o discurso necessitam tanto da circunvizinhança de outros quanto a fabricação necessita da circunvizinhança da natureza [...]. A fabricação é circundada pelo mundo, e está em permanente contato com ele; a ação e o discurso são circundados pela teia de atos e palavras de outros homens, e estão em permanente contato com ela (ARENDRT, 2009, p. 201).

Nos movimentos sociais, o fazer político é orgânico e traduzido em táticas de luta. É na ação do debate coletivo que as experiências dos sujeitos confluem entre si e estabelecem seus objetivos comuns. Compreender a trajetória de Carmen Silva como liderança social do movimento MSTC, é observar uma narrativa individual e coletiva em conjunto com as mudanças políticas e sociais do contexto nacional. Os movimentos sociais são grupos fluídos, como a biografia dos sujeitos, as mudanças históricas impactam em seu conjunto de práticas.

Os relatos de Carmen Silva, foram analisados nesta pesquisa através da abordagem da história de vida, um recurso que traz a subjetividade e liberdade ao narrador para revelar sua visão e significados das percepções sobre si e o coletivo, a sociedade e o momento histórico em que sua biografia está inscrita. Para a antropóloga Ecléa Bosi (1987) narrar é um ato sensível que confronta a racionalidade tecnicista.

Por que decaiu a arte de contar histórias? Talvez porque tenha decaído a arte de trocar experiências. A experiência que passa de boca em boca e que o mundo da técnica desorienta. A Guerra, a Burocracia, a Tecnologia, desmentem cada dia o bom senso do cidadão: ele se espanta com sua magia negra, mas cala-se porque lhe é difícil explicar um Todo racional. (BOSI, 1987, p. 42).

Durante a narrativa o sujeito “revive” a experiência. A história de vida é imaginada e relembada, não apenas como fato ocorrido. Ao narrar revivemos emoções, acrescentamos detalhes, que podem ou não ter ocorrido, passado e presente se interpõe. Nas falas públicas de Carmen pude observar: Sua biografia, antes de entrar no movimento, situações precárias que vivenciou, como se envolveu no movimento social em busca de moradia, as transformações que passou junto com o movimento. Elaboraões sobre questões de habitação, movimentos sociais, políticas públicas, mulheres na política e planejamento urbano, são reflexões centrais que constroem e sistematizam sua formação política em diálogo com o coletivo.

Carmen Silva tem um acervo interessante de entrevistas registradas na mídia impressa, jornais eletrônicos e muitos vídeos disponíveis na plataforma YouTube. O movimento MSTC aliado a seus parceiros, também possui registros relevantes de suas atividades online. A produção artística representa a “entrada” do sensível e da imaginação na trajetória de Carmen. São eles um filme de ficção “Era um Hotel Cambridge” (2016) da diretoria Eliane Caffé, feito em conjunto com os integrantes do MSTC onde Carmen atua, uma experiência da “Residência artística Cambridge” onde foram realizadas produções artísticas envolvendo os ocupantes e posteriormente o papel que a arte assume na “Ocupação Nove de Julho” enquanto uma ampliação da rede de atuação do MSTC. O material coletado e analisado concedeu bases ao trabalho de campo e aos objetivos da pesquisa, porém, estava planejado entrevistas com algumas mulheres do MSTC e com Carmen Silva, com a escuta de seus relatos, através de perguntas livres sobre seus processos de transformação.

## **PERCALÇOS: PESQUISA EM MOVIMENTO**

Como relatei anteriormente quando conheci Carmen, esta passava por um processo criminal, anterior à queda do Edifício Wilton Paes. Neste primeiro processo Carmen foi absolvida em duas instâncias jurídicas. A primeira decisão favorável a Carmen saiu em janeiro de 2019 e depois em 14 de agosto de 2019. Em meio a esta situação ocorreu o acidente no Edifício Wilton, onde diversas lideranças dos movimentos de moradia foram novamente acusadas de extorsão, e Carmen foi uma delas.

No dia 24 de junho de 2019, uma operação do Departamento Estadual de Investigações Criminais do Estado de São Paulo (DEIC) pediu a prisão de 17 integrantes dos movimentos sociais de luta pela moradia da cidade de São Paulo, o juiz Marco Antônio Martins Vargas autorizou a execução de nove prisões temporárias. Os integrantes dos movimentos sociais não foram convocados para prestar depoimento sobre um possível envolvimento na queda do Edifício Wilton, eles foram acusados de extorsão e formação de quadrilha. Entre os nove mandados de prisão estava o de Carmen Silva e de dois dos seus filhos Preta Ferreira e Sidney Ferreira.



Neste momento Carmen passa a viver uma situação de clandestinidade, minha pesquisa de campo é alterada. Não posso perguntar por Carmen, a situação é delicada e traz lembranças que não vivenciei, da repressão de uma ditadura militar. Não se podia encontrar Carmen, parte de sua família estava presa, diversos pedidos de habeas corpus foram negados. Nunca tinha visto Sidney na Ocupação Nove de Julho, porém Preta Ferreira era uma forte presença. Junto de sua mãe, Preta atriz, cantora e ativista, abre o diálogo entre luta e arte na ocupação. Sua trajetória era um resultado de transformação entre coletivo e indivíduo. Em 24 de junho de 2019 Preta foi levada junto com Sidney e mais duas lideranças Edinalva Silva Pereira e Angélica dos Santos Lima ambas do movimento Moradia Para Todos.

Os materiais coletados no campo, aliado a tudo que existia sobre Carmen em acervos de vídeos e entrevistas se tornaram o centro dessa pesquisa. O trabalho “Alma de bronze” da artista Virginia Medeiros durante sua participação na “Residência artística Cambridge” guiou as percepções do diálogo entre Carmen e as mulheres do MSTC, junto da obra literária “A ocupação” do escritor Julián Fuks lançada no final de 2019 que junto de Virginia integrou a residência artística. Permaneci frequentando a ocupação, os eventos culturais e os debates políticos se intensificaram. O MSTC fortaleceu abertura da ocupação ao público, era necessário que as pessoas pudessem estar ali e reconhecer o espaço, o movimento e as narrativas sobre as ações criminais que enfrentavam. As figuras ausentes de Carmen e Preta são reelaboradas em uma simbologia de resistência. Aparecem em camisetas, grafites na Nove de Julho, no livro de Fuks e nas falas das mulheres do MSTC.

No dia 20 de novembro de 2019, após finalmente ter seu habeas corpus concedido, Carmen está livre e lança seu cordel “Cem dias de exílio” (2019) pela editora N-1, onde ela relata o que aconteceu quando sua prisão foi decretada e como vivenciou seu período de exílio, assim utilizo a narrativa de Carmen para abordar ao final de meu trabalho o processo de criminalização que Carmen e seus filhos atravessaram. Neste ponto Carmen inicia uma série de participações em eventos públicos, muitos querem escutar sua história e ela retoma sua agenda pública. Todos os envolvidos no processo incluindo Carmen, não podem mais frequentar a Ocupação Nove de Julho e possuem horários restritos de saída. O controle ainda é intenso sobre suas ações, Carmen novamente está “afastada” do seu coletivo. Passo a acompanhar todas as falas públicas que tenho acesso. Noto algumas mudanças no discurso de Carmen, a reafirmação de que não calaram sua voz e que “todos possuímos uma mesma origem”.

No momento em que essa dinâmica se altera, outras questões surgem a pesquisa. O discurso de Carmen é porta-voz do movimento MSTC? Esta posição a define enquanto intelectual política, produtora de um discurso que remeta a um projeto político cultural para seu grupo. Reconheço que a escuta das falas, as entrevistas midiáticas e os materiais artísticos analisados, representam uma “parte” da totalidade dos sujeitos participantes, não é possível ter exatidão

nos sentimentos, sensações ou lembranças durante a escuta. Para o narrador, as experiências se misturam, são esquecidas ou ressignificadas.

## CONSIDERAÇÕES FINAIS

Os sujeitos desta pesquisa possuem uma considerável produção de documentos para análise, com discursos e produções culturais públicas, esta pesquisa não ficou presa ao campo físico, a permanência aconteceu em todos os meios acessíveis. A pesquisa se constituiu em uma exploração transversal, em que categorias presentes nas histórias de vida, se interseccionaram e promoveram o debate entre as estruturas sociais e práticas realizadas por Carmen e os demais sujeitos.

O processo de identificação da reflexão e despertar da consciência num ato imaginativo, é um trabalho interdisciplinar. A pesquisadora bricoleur, une método e técnica onde elementos individuais da imaginação capturada, revela traços da estrutura social e fragmentos de mudança. Escutar Carmen é observar a sociedade e seus processos históricos em um recorte temporal. Constatei que a formação política e histórica do movimento MSTC se intersecciona a biografia de Carmen Silva. As ações de Carmen e a de seus parceiros impulsionam o MSTC. As definições sociais sobre o MSTC atribuem significados as trajetórias de todos seus componentes.

Apresentar “pulsões de mudanças” insurgentes, em ações de embates políticos e simbólicos em movimentos de transformação social, foi o objetivo principal de minha pesquisa. Acredito que Mills ao refletir a urgência da “Imaginação sociológica” diante dos processos de racionalização, procurava lançar questões que atravessam nossa atualidade. As práticas do MSTC e Carmen Silva traçam planos além do que os controles difusos podem “ver”.

## REFERÊNCIAS

ARENDDT, Hannah. A condição humana. Rio de Janeiro: Forense universitária, 2009.

BEY, Hakim. TAZ: zona autônoma temporária. 1. ed. São Paulo: Veneta, 2018.

BOSI, Eclea. Memória e Sociedade: Lembranças de Velhos. 2a ed. São Paulo, Editora da Universidade de São Paulo, 1987.

ERA o Hotel Cambridge. Direção de Eliane Caffé. São Paulo: VITRINE FILMES, 2016. (99 min).

FERREIRA, Carmen da Silva. A terra prometida (Cordel), São Paulo, N-1 Edições, 2019.

\_\_\_\_\_. Cem dias de exílio (Cordel), São Paulo, N-1 Edições, 2019.

FUKS, Julian. A Ocupação. 1. ed. São Paulo: Companhia das Letras, 2019.

GOHN, Maria da Glória. O protagonismo da sociedade civil: movimentos sociais, ONGs e redes solidárias. 2. ed. São Paulo: Cortez, 2008.

\_\_\_\_\_. Teorias dos movimentos sociais. Paradigmas clássicos e contemporâneos. São Paulo: Loyola, 1997.

JORNALISTAS LIVRES, 31 janeiro 2019. Disponível em: <<https://jornalistaslivres.org/dona-carmem-da-luta-por-moradia-e-absolvida-de-acusacao-injusta/>>. Acesso em: 25 maio 2019.

MILLS, Charles Wright. A imaginação sociológica. Rio de Janeiro: Zahar, 1982.

EVANS-PRITCHARD, Edward E. Bruxaria, oráculos e magia entre os Azande. Rio de Janeiro: Zahar, 2005.

“QUEM NÃO LUTA TÁ MORTO”. Autora Virginia Medeiros. Videoinstalação (2018), composta por 12 vídeos que apresentam os depoimentos de mulheres do movimento MSTC. Disponível em: <<https://vimeo.com/virginiamedeiros>>.

SILVA, M. A. C. C. Trajetória de luta das mulheres do MSTC: construção da imaginação sociológica. 2020. 162 f. Dissertação (Educação, Arte e História da Cultura) - Universidade Presbiteriana Mackenzie, São Paulo.

## **RIOS DE R-EXISTÊNCIAS: DIÁLOGOS DE UMA MARGINALIZAÇÃO INSTITUCIONAL EM CONTEXTO DE ABRIGAMENTO**

**Deanny Stacy Sousa Lemos<sup>1</sup>**  
*deannystacy@gmail.com*

**Lilian Gabriella Castelo Branco Alves de Sousa<sup>2</sup>**  
*gabriellaufpi@outlook.com.br*



1 Bacharel em Ciências Sociais pela Universidade Federal do Piauí. Mestranda em antropologia pelo Programa de Pós Graduação em Antropologia- PPGANT/UFPI.

2 Bacharel em Ciências Sociais pela Universidade Federal do Piauí. Especializada em Supervisão e Gestão Escolar com Docência Superior pela Faculdade Excelência. Mestra em Antropologia pela Universidade Federal do Piauí.

Em 08 de julho de 2021, tivemos a oportunidade de conversar com Paulo, Marcos, Pedro e João<sup>3</sup>, todos indígenas da etnia Warao que hoje vivem provisoriamente em um abrigo cedido pela Prefeitura, localizado em um prédio da Emater. Além deste, há outros dois abrigos que estão localizados no Centro Social Urbano - CSU e no Piratinga.

O povo Warao chegou em Teresina em meados do início de 2019, uma dinâmica de mobilidade que tem se intensificado nas capitais nordestinas nos últimos anos. Desde a sua presença migratória em 2014, vem ocupando algumas cidades brasileiras para fugir da crise que se instalou na Venezuela e assim buscar melhores condições de vida.

Os Warao, que quer dizer gente de canoa, são falantes de uma língua também chamada warao, oriundos de uma família linguística isolada e que tradicionalmente estão espalhados em comunidades da região caribenha no Delta do Rio Orinoco, na República Bolivariana da Venezuela. Algumas dessas comunidades estão localizadas em uma região de terra, com acesso ao *moriche* (palma do buriti), aos frutos silvestres, às pequenas roças e vivendo da caça e da pesca. Há outros subgrupos distribuídos por regiões isoladas, com moradias de palafitas fixadas sobre o mar, para estes a alimentação tem sido baseada na pesca e na coleta do caranguejo ou nas trocas desses suprimentos por outros.

Apesar de utilizarmos a nomenclatura “entrevista”, acreditamos que essa etapa tenha sido ultrapassada, já que queríamos desde início que fosse uma conversa fluida e amena. Acreditamos também que toda fala está carregada de um tom político, pois não podemos esquecer quem somos e os nossos ideais.

A princípio, o objetivo desta entrevista estava voltada para a sua forma organizacional de vida e o modo de pensar no processo de saúde e doença. No entanto, nossa conversa em um primeiro momento já foi direcionada à atual conjuntura e as violações que os Warao tem sofrido por parte da má gestão dos abrigos. O que despontou a perspectiva de que não há nenhuma política pública efetiva para atender as demandas do povo Warao e que estes tem sofrido com a tutela extrema ao passo que são desassistidos por qualquer projeto que os beneficie.

As violações contra os warao que estão nos abrigos de Teresina tem crescido exponencialmente, contensões já vinham ocorrendo anteriormente sem qualquer aviso prévio às lideranças e famílias Warao. Uma delas foi a redução dos alimentos, como os Warao basicamente se alimentam de peixe e frango, esses dois itens que são tão primordiais em suas refeições, foram cortados e os demais produtos, passaram a ser entregues em formato de cesta, cada vez com menor quantidade. Houve a inserção provisória da guarda municipal e o chamado para a polícia militar dentro dos espaços, muitas vezes, são acionados para agir com truculência e autoritarismo contra os Warao.

<sup>3</sup> Utilizamos codinomes para preservar a imagem dos entrevistados e evitar futuras perseguições da diretoria do abrigo.



Nos últimos cinco meses temos acompanhado novas denúncias de violações. O acompanhamento de saúde foi limitado, hoje, os próprios Warao precisam lutar contra sua dificuldade de compreensão aos nossos sistemas de serviços. Principalmente, a barreira da comunicação para conseguir um atendimento de saúde. E ainda precisam lidar contra o preconceito e os estigmas, não somente da sociedade, mas também das equipes que atuam dentro dos espaços de acolhimento.

Reiteramos que este momento, inicialmente denominado de entrevista, tomou maior profundidade no instante em que não foi preciso uma pergunta chave para iniciar o diálogo, mas apenas o próprio receio dos warao com a divulgação desse material chegar até às mãos da Prefeitura.



*Fonte: Desenho feito durante uma oficina com crianças Waerao. Arquivo pessoal*

**João:** *Gabi<sup>4</sup>... a Prefeitura vai saber que nós estivemos aqui pra fazer entrevista? O que va-*

<sup>4</sup> É importante deixar claro que uma das entrevistadoras, Gabriella de Sousa, trabalhou anteriormente em dois abrigos que o povo Warao vive, por isso o tom é que foi desenvolvida a conversa de pessoas que possuem uma relação de amizade e confiança.

*mos dizer a eles? Porque depois eles vão falar muito [brigam] e nós não queremos isso.*

**Zabelê:** *Não. O que vocês vão falar aqui não é sobre a equipe. Outra coisa... se eles estão questionando, mas o que vocês falam, na verdade, é um direito de vocês falarem o que acham que devem falar. Vocês têm o direito sobre a escolha do modo de vida que querem manter, mesmo que seja dentro do espaço da Prefeitura...é obrigação da prefeitura ceder um espaço para vocês. Agora, a revista onde ela vai aparecer? - Os estudantes querem saber um pouco mais sobre os Warao, vão ter acesso a essa revista. Mas vocês têm que ter uma ideia de que isso é um direito de vocês. Ninguém pode dizer o que vocês podem fazer, é um direito de vocês exigirem melhorias. E o que é que está acontecendo? Eles estão ameaçando vocês?*

**Paulo:** *É muita coisa, é muita coisa... Não estamos de acordo com muitas coisas. Está faltando muita coisa... não é como antes. Cada dia vão barrando. Vão barrando. Assim como está acontecendo, se não falarmos nada só piora.*

**Zabelê:** *A tendência é sempre piorar.*

**Paulo:** *Um abrigo está muito pior do que o outro abrigo*

**Zabelê:** *Só que aí vocês não estão sabendo, porque existe a falta do contato. O Warao que está aqui não se comunica com o Warao de outra cidade, não sabe o que está acontecendo e vão ficar enfraquecidos. Vocês são um só, um grupo só, mas estão divididos por questões sociais, por questões de necessidades...*

**Paulo:** *Sim, muita necessidade. Assim como eu ...segunda feira comprei quatro pacotes de arroz. Eles [Semcasp] dizem dois frangos, mas não tem...é só um frango completo. Duas*

*metades, um frango só.*

**João:** *Mandaram...dois pacotinhos [frango] assim... ontem a gente recebeu só um frango. Falaram que eram dois frangos. Mas é só a metade, dois, duas metades. Agora entregaram quatro [receberam de doação]. E quando eu falei: “coordenador, a gente precisa de fruta, melancia.”- O coordenador disse: “você não precisa de melancia, você não precisa de nada”.*

**Paulo:** *Não querem saber de tudo que está acontecendo no abrigo. É como se estivesse trancado, não tem saída. Quando um reclama... quando um fala não chega tão longe, fica ali mesmo [refere-se a repercussão da voz diante das reclamações]. Falam assim: “sim sim, tá bom, tá bom”, depois não falam mais nada do que está acontecendo no abrigo. Por não... isso fala, fala, fala. Sempre falam a mesma coisa e nunca melhora, nunca melhora... sabem o que está acontecendo e não querem fazer nada.*

**Pedro:** *Agora eu quero perguntar a ti sobre os projetos<sup>5</sup>. Como fazem esse projeto? O projeto que eles fazem é para eles ou para nós? Eles não querem conversar comigo... Então não é pra mim.*

**Zabelê:** *Então não é pra você... se eu não sento para conversar com a parte interessada e faço tudo baseado pela minha cabeça, é pra mim... tiveram muitas denúncias cobrando a morte desse bebê.. desse que morreu com diarreia. Porque, hoje, uma criança morrer com diarreia é uma violência, é um tipo de violência... E vocês não vão perder abrigo, ninguém vai botar pra fora, ninguém vai ousar a amedrontar se vocês estão denunciando com razão. Porque não é comum ficar sem saúde!*

<sup>5</sup> Os projetos são formas de assistências que os Warao que estão dentro dos abrigos recebem.

**João:** *[relata a história de como seu sobrinho Euclide morreu] Assim falo... eu tenho uma criança, quando levei a criança no hospital... quando entrei lá no hospital, a enfermeira perguntou: “cadê o pessoal que trabalhavam para vocês no abrigo?”. Eu disse “ não, lá não tem nada”. O primeiro coordenador que trabalhava muito bem, mas saiu. Depois colocaram outro. Francisco [taxista] falou, “ele saiu muito tempo, agora tem um novo, mas lá não tem carro, não tem nada”, não tem ninguém para nós. Ai, ela [enfermeira] falou que não podia trabalhar com o abrigo. Ai criança pega diarreia, de noite também, criança vomita... é muito difícil pra nós.. Tem que ter uma pessoa que trabalhe bem com a gente. Trabalhar bem quando é de dia, quando criança pega doença, diarreia, vômito e liga para lá [hospital]. Para falar de nós... liga para lá para ver como está a criança [em caso de internação]. Eu falei lá no hospital, falei que não tinha nada. Só nós que ficamos lá. Tem coordenador, mas não ajuda em nada. Não tem carro. [Quando o carro foi solicitado:] O coordenador disse que só amanhã, mas amanhã a criança poderia morrer. Meu filho pegou diarreia, eu comprei remédio, comprei tudo. Mas essa criança [referindo-se ao sobrinho, filho de Sofia] estava bem, ela estava bem, então passou. Não estava vomitando... não estava com diarreia. Fui pra rua e trabalhei, quando cheguei de novo, Sofia disse que ele estava chorando, tinha diarreia, antes não tinha nada, mas agora estava chorando e eu falei com o meu pai pra levar pra rezar, levamos e ele morreu.*

**Zabelê:** *Vocês não podem continuar esperando. Você [Guerrero] como aidamo, se Yovine está bem e pode falar como uma forte liderança também, chama o Yovine, o Jorge Guerreiro pode ser sua ponte, você [Guerrero] fala em Warao e ele [Jorge] traduz em português. O Roger, na questão saúde, pode falar. Então vocês devem se montar, é a hora que vocês têm, porque eu penso no caso do sr. Geronimo que tem tuberculose e está em tratamento...*

**João:** *Agora não está mais em tratamento, assim que outro coordenador saiu, ele [Geronimo]*

*não fez mais tratamento.*

**Pedro:** *Não, não está mais. Acabou tudo.*

**João:** *Mecere fazia exame e agora não está mais. Nilselys [adolescente gestante] também não está fazendo mais exames.*

**Zabelê:** *Essas pessoas estão todas sem tratamento?*

**Paulo:** *Quando o coordenador saiu, acabou todo o tratamento.*



*Fonte: Foto tirada durante um ritual no abrigo Emater. Arquivo pessoal*



**Pedro:** *Por isso que estou perguntando. Antônio [coordenador] veio falando para mim, “Guerrero, vamos ter um projeto”. Por isso agora eu estou falando pra quê esse projeto? Para quê? Ele não perguntou a mim, assim como você estava falando. Porque se fosse “vamos fazer um projeto para a criança?” Agora sim, vamos fazer um projeto. Agora você quer criar projetos, não me pergunta e não avisa. O que é isso? Tem que avisar, assim como o outro coordenador avisava: “Pedro, vamos fazer um projeto? Como você quer?”, - eu falava: “temos muitas crianças, muitas doenças, [projeto para] criança para curar rapidamente”. Vamos fazer um projeto? - Claro”. Agora, e aí cadê? Ontem<sup>6</sup> mesmo passaram um projeto para criança brincar, assinou o projeto e não chegou nada, na volta não chegou, depois chegou outro projeto para ensinar a criança, projeto de escola, que queremos também, mas não chegou nada. O projeto deve ser pra eles. Porque não chega nada.*

**Zabelê:** *Então é agora que vocês não devem esperar mais nada. Se estão tendo dificuldades de serem ouvidos, liguem para Funai e contem: “olha nós estamos com dificuldades, Gerônimo está com tuberculose e não está recebendo medicação, e a tuberculose dele vai voltar, vamos nos contaminar e morrer, porque ninguém aqui vai querer cuidar da gente. Estamos sem atenção e sem assistência.*

**Pedro:** *Ontem passei o dia ligando para a Renata [Funai], porém, chamou, chamou e nada. Mas quem me falou foi Junior “vem, Guerrero, venha falar com a gente...” assim como estou falando agora para ti. Eu falei para Antônio [coordenador]: “entrega um carrinho de mão para transportar lixo, me dá dois ou três”, aí ele disse que era para esperar uma semana, já passou um mês e não entregaram. Ontem também passamos dois dias, estávamos em uma*

<sup>6</sup> Durante toda a conversa será possível observar que o uso do termo “ontem” para localização temporal está sendo utilizado para se referir a eventos que aconteceram há dias, semanas, meses e anos anteriores. Ou seja, o ontem não faz referência a um evento anterior ao dia da conversa, mas em muitos momentos o termo está sendo utilizado para descrever eventos no passado distante.

*reunião com... como se chama... Sebastián [da Alto Comissariado das Nações Unidas para Refugiados-Ancur], passamos dois dias com ele... chegou falando bem warao, falando yakera-ra [está bem], kokotuka [todos]... Passamos dois dias se reunindo com ele. O outro [que veio junto com Sebastián], compreende um pouco de Warao.. mas nós entendemos. Nos conhecemos e ele perguntou sobre a alimentação “Aí Guerrero, tem frango e peixe?” - Eu disse: “não tem peixe, somente um frango que entregaram para uma semana”. Nós estávamos falando todos os dias e nada... Ele [Sebastián] mesmo falou pra mim “Guerrero, fique tranquilo, eu mesmo vou trazer um pouco.”. Ele trouxe três ou quatro frangos. Antes, a farinha de trigo entregavam [Semcasi] cinco pacotes, agora não. Agora só é três, dois de arroz, dois de macarrão, estão diminuindo.*

**Paulo:** *Eles acham que dá pra comprar com auxílio. Eu ganhei 150,00 de auxílio [emergencial], paguei 50,00 ao Raimundo [taxista]. Com 100,00 comprei macaxeira, pão e refrigerante, e acabou... Amanhã já não tem.*

**Pedro:** *Ontem eu perguntei “Antônio, agora eu quero perguntar pra ti. Agora quero falar para você sobre o que queremos. Fazer um projeto próprio para o Warao, queremos também trabalhar na Emater, queremos trabalhar [faz referência ao uso da terra para plantio], podemos limpar tudo lá. Mas toda essa gente está fazendo projetos que não são para nós. Ontem também queríamos discutir sobre o cemitério, e me falou que iriam fazer em dois meses um projeto para o cemitério. Mas nós queremos o dinheiro para o cemitério [pagar para fazer a cova]. O bebê da Nilselys morreu, falaram para pagar... para comprar o terreno, mas tem que levar um documento do cemitério, aí tem que levar o documento original de quem morreu e aí faz a cova*

**Zabelê explicou sobre o processo da compra do terreno e da construção de sepultura, já que**

*os warao não sabiam que tinham que pagar pelo terreno.*

**Pedro:** *Então queremos também falar com a prefeitura sobre as pessoas que morreram, porque não tem projeto.*

**Zabelê:** *Como foi a chegada de vocês no abrigo e o que a prefeitura prometeu?*

**Pedro:** *Ontem tínhamos dois abrigos, comíamos bem, entregavam tudo, na semana seguinte também, muito bem. Porém, agora o que estamos passando... este ano... não tem nada. Já passamos por três abrigos e não temos nada. Não temos sabão, não temos água sanitária e nem papel, não entregam nada.*

**Paulo:** *Não entregam nada. Não pode, assim como eu que tenho seis, sete filhos...*

**João completa dizendo:** *“acaba rapidinho.”*

**Paulo:** *confirma: “acaba rapidinho.”*

**Pedro:** *Por isso agora eu falei, brigando com o Santiago [coordenador do CSU], “o que se passa?!” – Santiago respondeu: “não, aí tem pouco, aí tem pouco. Tem pouquinho guardado para vocês.” – Guerrero em diálogo com Santiago, responde: Então manda, entrega pra eles aí.*

**Zabelê:** *Então vocês precisam registrar isso, tirar foto, fazer vídeo. Porque vocês não podem ser mantidos nessas condições. A sociedade não sabe dessa realidade que vocês vivem, por isso o que falam dos Warao são estigmas, de que são alcoólatras, pedintes, mas não entendem*

*que o álcool é apenas uma forma que os Warao encontram para continuar existindo, é uma saída, porque falta expectativa de vida.*

**Paulo:** *Ah, sim...sim, é verdade. Agora estamos indo na rua, quarta, quinta, sexta, sábado e domingo.*

**João:** *Não, é quinta, sexta, sábado e domingo.*

**Paulo:** *Quinta, sexta, sábado e domingo. Quatro dias! Desses quatros dias que eu saio na rua, você sabe quanto eu consigo?! -150, 150. Quatro dias! Das 7 às 13 horas, às vezes 12 horas, 150, quatro dias, às vezes que eu consigo. O que dá pra comprar? Quando chego lá [referindo-se ao abrigo] não tem frango, a gente tem que comprar frango. E lá perto não vende. Só supermercado... como é... a metade. Duas coxas....*

**João:** *é 32,00; 36,00*

**Paulo:** *32,00, às vezes, a coxa, às vezes, a asa, depende. Isso a gente compra um dia, dois dias, e o dinheiro acaba. Na segunda, já não temos mais. Na segunda, chega a cesta básica à tarde, às 4 horas, o que é que vamos comer pela manhã? - Se não temos mais nada! Às vezes, chega às 3 horas da tarde. Algumas pessoas não tem dinheiro pra comprar e vai comendo assim sem nada.*

**João:** *Na segunda pela manhã só tem arroz e tem que comer só arroz.*

**Zabelê questiona sobre a quantidade de famílias na Emater e Paulo responde que são vinte e sete.**

*O taxista que os trouxe para a entrevista, cujo nome é Raimundo, levantou uma outra informação importante, ao dizer que soube através dos Warao que outras famílias estavam chegando, já estavam no barco.*

*Paulo: E agora o que vamos fazer? De agora em diante o que vamos fazer... Se comprarmos frango... vamos gravar, assim, dizendo que esse frango não é o que está entregando a Prefeitura, é do dinheiro que trabalhamos na rua e aqui está. Tudo, tudo que compramos com dinheiro, nós vamos gravar, vamos tirar foto. Lá fora mesmo, na bodega [referindo-se ao supermercado], quando estivermos lá dentro do comercial, “ver, estamos comprando isto, ver aqui, aqui estamos comprando, sim”.*

*Zabelê: Vocês podem tirar foto daquele papelzinho amarelo, é o comprovante da compra.*

*João: É... é fazer foto das compras (e pronuncia o restante da frase em warao).*

*Paulo: Aí o coordenador falou assim “você bebe cachaça, então tem dinheiro para comprar cachaça e não tem dinheiro pra comprar frango”, o que é isso? Se você não ver todo dia comprando frango, todo dia comprando para a criança, dando biscoito, laranja, manga, assim compramos e ele não vê. Quando vê uma sacola lá do comercial, ele fecha os olhos para não vê, “eu não vi nada, não vi venezuelano comprando nada”, mas quando levamos a criança para rua, aí se vê, todo mundo vê, claro!*

*Zabelê: Quando leva criança para rua reclama...*

*Paulo: sim...*



*Zabelê pergunta se ainda há pressão para que as crianças não sejam levadas para as ruas? (Esta pergunta está associada a um acontecimento nos meses anteriores, em que o Direitos Humanos junto com a Semcaspi acionou a Guarda Municipal e a PM para uma fiscalização às 4h30 da manhã, surpreendendo as venezuelanas que se preparavam para sair para trabalhar na rua.*

***Pedro:** Agora não. Sebastian [da acnur] falou “deixa tranquilo criança, deixe que saia para a rua, eles estão passando fome”, assim ele falou.*

***Zabelê:** Isso é uma questão de traço cultural, mas o Conselho Tutelar... pela lei a ECA, a criança ir para a rua, é considerado uma exploração de trabalho, porém quando a gente passa nas ruas, o que a gente vê? – que elas estão sentadinhas no chão. Elas não estão trabalhando, elas estão sentadas no chão, tanto é que tem suco do lado, tem biscoito para a criança ficar comendo, para ficar se alimentando. Quando vocês começaram a vir pra cá, em 2019, eu sempre via quando tinha uma criança... aqui perto da ufpi, tinha uma mãe com a criança, mas a criança estava sentadinha e a mãe estava no sinal. Então como podem falar que vocês estão usando a criança para ganhar dinheiro?*

***Paulo:** Às vezes, motorista não dá, quando motorista dá... ver a criança, chama e dá assim dinheiro para ajudar, “vem criança toma uma ajuda aí”, aí vê outra pessoa, pensa que está usando a criança pra pedir. Às vezes, na rua, não dá comida assim, minha criança fica comendo, aí sim, Prefeitura se põe cega, porque não grava? Vê: “criança está comendo na rua, recebendo ajuda de motorista”. Aí não diz nada e não vê nada tão pouco.*

***Zabelê:** Porque não interessa.*

**Paulo:** Não interessa

**Zabelê:** É, ela só quer ver e de fato informar.

**Paulo:** A Prefeitura fala, fala, fala e nunca escuta o Warao.

**Zabelê:** Então se a Prefeitura está falando muito e vocês estão cansados de ouvir; pois agora vocês devem falar e tem muitos órgãos para escutar vocês.

**Paulo:** Porque não dá trabalho para um, não dá trabalho diretamente, a Prefeitura tem que entender que a gente também trabalhava. Como a gente comia? Como a gente conseguia dinheiro? como? Não é pedindo como estamos aqui, nós viemos e estamos aqui em outro país, porque não tivemos saída. Como trabalhar? Se tu ver uma pessoa que ajuda, “ei, venezuelano, vamos trabalhar? – Vamos, porquê não? Vamos trabalhar. Porque quando isso acontecia na Venezuela, vinha um crioulo “ei warao, vamos trabalhar? – Vamos! Sim, vamos trabalhar para ganhar dinheiro, e com esse dinheiro comprava comida. Agora quando chegamos aqui não há uma pessoa que chame um venezuelano para trabalhar; “vamos fazer isso! – Vamos, vamos!”, não temos! E por isso saímos para a rua pedindo dinheiro. Por isso no Brasil, o Warao venezuelano não sai da rua, é pedindo dinheiro. Não temos como conseguir dinheiro.

**Zabelê:** Se estão pedindo dinheiro é porque não estão trabalhando.

**Paulo:** Sim. Não estamos trabalhando. Se estivermos trabalhando, porque vamos sair pra rua? Porque?

**Zabelê:** *A Prefeitura está impedindo?*

**Paulo:** *Já não quer entender. Um fala, mas como é, falta uma pessoa que apoie. Um fala, fala, mas não está escutando. Estamos precisando de ajuda somente, ajuda...se alguém não puder ajudar, não ajuda. Mas nós não estamos brigando, estamos lutando por melhoria de vida. Mas não conseguimos, por isso estamos na rua... na rua pedindo, por isso saímos na rua pedindo ajuda. Conseguimos ajuda de cesta básica também, alguma pessoa dá assim, por isso, quando a mulher está na rua, e o homem não tem trabalho tem que sair pra rua também, se não tem trabalho não tem como ficar em casa. Os dois trabalhando ganham um pouco mais.*

**Zabelê:** *Na comunidade Mariusa, cada homem e mulher tinha atividade para ser feita? O homem pescava e a mulher, por exemplo, coletava, fazia alguma coleta?*

**Marcos:** *Só pesca, só pesca e a mulher fica em casa. E o homem sai pra pescar. Também... agarramos caranguejo no mangue, fazíamos cinco sacos de caranguejo*

**Zabelê:** *E as coletas de frutas?*



*Fonte: Desenho feito durante uma oficina com as crianças Warao. Arquivo pessoal.*

**Paulo:** *Não tem nada, lá não tinha uma fruta. Lá só tinha fruta quando crioulo vinha da cidade, e quando chegava fruta a gente conseguia.*

**Zabelê:** *E quando houve a chegada dos missionários, também chegou em Mariusa?*

**Paulo:** *Na comunidade Mariusa nunca chegou. Muito longe, Leva um dia pra chegar.*

*Zabelê: Mas tinha comunidade que recebia as visitas das missões?*



*Fonte: Desenho feito durante uma oficina com as crianças Warao. Arquivo pessoal.*

*Paulo: Na comunidade Mariusa não estava recebendo não, mas havia outra comunidade, ainda tem. Que tem a presença da igreja... católica, entra crioulo assim, que é católico, não tem muito tempo, mas que às vezes, fala Warao, fala quatro idiomas, inglês assim, aprende. Tem alguma comunidade.*





*Fonte: Xamã Lauterio rezando. Arquivo pessoal*

**Zabelê:** *Existiam atividades de artesanato? Cestaria?*

**Paulo:** *Alguma comunidade sim, mas em comunidade Mariusa não tem esse material, não tem em Mariusa, em comunidade Mariusa não tem a palma de buriti, em outra comunidade sim que tem a palma de buriti que se faz isto pra fazer cesta, cesta assim. Na comunidade Mariusa*

*não existe essa palma, mas em outra comunidade sim, tinha essa palma que dá pra fazer cesta, rede.*

**Zabelê:** *Então vocês viviam basicamente viviam da pesca e do caranguejo?*

**João:** *Isso.*

**Marcos:** *Município de Tucupita... e três municípios, aí sabe fazer cesta, sabe fazer tudo. O Município de Tucupita/Mariusua não sabe. Somente pesca e caranguejo.*

**Paulo:** *Pesca e caranguejo só em Mariusa. Agora coleta, planta...*

**Marcos:** *É na comunidade do Plácido, do Yovini (Araguaia).*

**Paulo** em referência às comunidades dos nomes citados, diz: *Lá planta, planta.. banana, macaxeira, a gente chama ocumo...*

**Zabelê:** *O que é ocumo?*

**Paulo:** *aquele que a gente saca da terra, tira assim já – gestualmente, Roger, mensura o tamanho do que seria ocumo – esse tipo que...*

**João:** *É a batata.*

**Paulo:** *É batata. A gente chama assim, ocumo. Lá é grande assim – novamente gesticula,*

*mostrando o tamanho da batata doce. – Aqui, nós vimos, aqui também é. Aí lá também planta, aí lá é macaxeira, banana, ocumo, melancia.... outro mais... abóbora, não? Como se chama... milho! Outra fruta mais que parece macaxeira... melão. Esse melão. Esse também, aí muito planta.*

**Zabelê:** *Seria muito bom se a Emater cedesse esse espaço para plantio.*

**Paulo** *retorna a descrição de plantação nas comunidade: e também ajeduzia.. é como alinho de cebola, tomate, tem outra.... mais ... pimentinha, puro pequenininha*

**Zabelê:** *Vocês tinham acesso a esses alimentos através da venda dos peixes e caranguejos, precisavam ir até a cidade para fazer a venda?*

**Paulo:** *Não. Chegava um comprador na comunidade. Porque não tínhamos motor para chegar até a cidade.*

**Zabelê:** *Os criollos chegavam até a própria comunidade?*

**Paulo:** *Chegavam, já desciam, compravam o caranguejo e vendia aí mesmo. Porque não tinha como chegar até a cidade. Às vezes trocávamos a comida.*

**Zabelê** *direciona a pergunta aos quatros se eles nasceram em Mariusa ou foram morar em Mariusa [como o casamento é matrilocal, o homem deve viver com a família extensa da companheira e isso poderia ser um motivo para terem vivido em Mariusa]?*

*João, Marcos e Pedro confirmam, exceto Paulo.*

*Paulo: Eu não, eu nasci à parte de Mariusa, nasci em Del Pueblo.. Del Pueblo Blanco, é uma comunidade já, não é uma cidade tão pouco, é uma comunidade, é um caño, já é assim, – pisa forte no chão – é terra, é terra assim. Quando comecei a estudar, já comecei a trabalhar também. Terminei tudo, terminei o 6 grau, – na Venezuela, esta é a última série escolar – não tinha mais ninguém que me ajudasse a continuar a estudar, então comecei a trabalhar com bovino, sabe?! Sacar, ordenhar a vaca, depois eu fui para outra cidade. Aí sim, da comunidade já entrei na cidade, comecei a trabalhar com criollo, eu não falava muito espanhol, só puro Warao. Não falava muito, mas entendia. Aí já aprendi a falar espanhol. Assim como agora, cheguei no Brasil, não sabia nada, não entendia quando falavam, agora não.. então é assim que nós estamos passando aí.*

*Zabelê: Os Warao são produtores de canoa?*

*João: Lá tem muita canoa, mas nós não fazemos, mas outros Warao fazem, porque nós não tínhamos pau pra fazer canoa. Só quando chegava de lá, com o alimento, aí sim.*

*Marcos: Só em outra comunidade que fazem canoa. – Mostra um vídeo no youtube de como iniciar o processo de criação da canoa, desde a derrubada da referida árvore, própria para se fazer a canoa, o processo do corte da madeira, o fogo.*

*Zabelê: Vocês sabem o nome da árvore?*

*Paulo: Katikamo... Aipelon*

Logo após falar da árvores nativas, Marcos nos mostrou alguns vídeos no Youtube de como era feita a derrubada das árvores para produção de canoas, bem como, nos mostrou algumas fotos das casas em que viviamww. Devido a comunicação ter ocorrido com bastante tranquilidade, os Warao conduziram a conversa com bastante e leveza e em alguns momentos, fugimos das questões para assuntos triviais. Agradecemos imensamente ao Pedro, João, Paulo e Marcos por essa conversa.





# REVISTA ZABELÊ

DISCENTES PPGANT- UFPI